

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ المقدمة

الحمد لله الذي يسر وأعان ، وهياً لهذا الدين رجالاً وهبوا أنفسهم وأوقاتهم لخدمة دين الله جلّ وعلا ، تعلماً وتعليماً ، وهذا من فضل ربي وعنايته بأمة القرآن ، أن يسر لها من يبصرها بدينها الذي بعثت من أجله الرسل ، وأنزلت من أجله الكتب [مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ] (النساء: من الآية ١٦٥) ، فعلى العباد الشكر لله بما هو أهله ، والثناء عليه بما يستحقه من المحامد والآلاء ، ونصلي ونسلم على نبينا ، وحبينا وقدوتنا محمد بن عبد الله خير داعٍ إلى الله بالهدى والبيئات وعلى صحبه الأطهار ، ومن اتبعهم بإحسان إلى يوم المآب ، ثمّ أمّا بعد :

إنّه يجب على الأمة المحمدية أفراداً وشعباً أن يوقروا علمائهم ، ويعرفوا لأهل الفضل فضلهم بما قدموا لهم من العلم الشرعي النافع الصافي الأصيل المنبثق من كتاب ربنا وصحيح سنة نبينا محمد ﷺ وعلى رأس العلماء الموثوق بعلمهم وعدالتهم أصحاب رسول الله ﷺ الذين عايشوا التنزيل والذين رضعوا من معين النبوة القرآن والسنة منذ دخلوا في الإسلام فهم أفضل الأمة ديناً ، وأشدّهم به تمسكاً وأغزرهم علماً ، وأقلّهم تكلفاً ، لذا زكاهم المولى جلّ وعلا في كتابه العزيز في أكثر من آية إشادة بهم ، ورفعاً لمكانتهم فاستحقوا من الله الرضا ، لما قدّموا من جهادٍ في سبيله ونصرةٍ لدينه ، حيث اختارهم الله لصحبة رسوله ، فأعطاهم الله فضل الصحبة والقربى ، فرضي الله عنهم جميعاً وأرضاهم وجاء من بعدهم التابعون وتابعوا التابعين ، فسلكوا سبيلهم ، وأمّوا

منارهم ، فعلينا أن نجلّهم ، فهم خير القرون بعد قرن الصحابة ، كما قال ذلك النبي المصطفى ﷺ : {خير القرون قرني ، ثمّ الذين يلونهم ، ثمّ الذين يلونهم }^(١) متفقٌ عليه ، وهكذا كلُّ من أتى من بعدهم من العلماء الربّانيين الذين جعلوا من كتاب الله نوراً مبيناً ومن صحيح سنة رسول الله ﷺ هدياً قويماً ، ومن نهج السلف الصالحين أسوةً وقدوةً لهم في الخير متبعين بذلك من سلف من هذه الأمة ومن العلماء الذين لا بدّ أن نعتزّ بهم بسابقتهم إلى الخير في هذا الزمن ومن الدعاة إلى الكتاب والسنة ، ومن المرغبين في اتباع من سلف من الصحابة وأتباعهم بإحسان إلى يوم الدين ، ومن المحذّرين من الشرك والبدع والفجور والسيئات في بلادنا المملكة العربية السعودية ، وبالأخص في المنطقة الجنوبية منها ، وفي جازان أرض العلم والعلماء ، وهم كثرٌ ولله الحمد ، ومنهم فضيلة شيخنا ووالدنا الشيخ أحمد بن يحيى بن محمد بن شبير النجمي السبّي السلفي حفظه الله ورعاه ، وأمثاله من علماء هذه البلاد الطيبة المباركة وأنا في هذا المقام لا يسعني أن أذكر عن حياة شيخنا في هذه العجالة شيئاً سوى أنني سأذكر نبذةً يسيرة عن حياة شيخنا العلمية وذلك بعد ذكر ترجمة الإمام البرهاري رحمه الله وسأحيل القراء الكرام في ذكر شيءٍ عن ترجمة شيخنا النجمي حفظه الله إلى من هو أعرف به مني ألا وهو

(١) الحديث أخرجه الإمام البخاري رحمه الله في صحيحه في كتاب الشهادات باب لا يشهد على جور إذا شهد . وأخرجه أيضاً الإمام مسلم رحمه الله في صحيحه في كتاب فضائل الصحابة باب فضل الصحابة ٧٢ ثمّ الذين يلونهم ثمّ الذين يلونهم .

تلميذه النجيب الدكتور الشيخ محمد بن هادي المدخلي المدرس بالجامعة الإسلامية حالياً ، والذي ترجم لشيخنا بترجمة جيدة في كتاب شيخنا الموقر أحمد النجمي والمسّمى باسم (المورد العذب الزلال فيما انتقد على بعض المناهج الدعوية من العقائد والأعمال) والذي قام بتحقيقه والتعليق عليه بعد أن عزى الآيات المذكورة في كتاب شيخنا النجمي إلى مظانها من سور القرآن وخرّج الأحاديث والآثار إلى مصادرها من كتب السنة والأثر فجزاه الله خيراً على هذا الجهد المبارك ، وعلى ذلك فمن أراد أن يعرف شيئاً عن حياة شيخنا فليرجع إلى هذا الكتاب ففيه ما يشفي ويكفي ، ومن أحيل إلى مليء فليحتل . وإنني في هذه المقدمة أود أن أبيّن أن للشيخ أحمد النجمي جهوداً مشكورة في سبيل بذل العلم لذويه ومبتغيه فلفضيلته دروسٌ مقامة في مسجده منذ فترة طويلة في جميع فنون العلم الشرعي الشريف ، من تفسير ، وحديث وفقه ، وعقيدة ، وأدواتها من أصول فقه ومصطلح وغيرها من الوسائل المساعدة لفقه وفهم نصوص الكتاب والسنة ، وقد اعتنى شيخنا غاية الاعتناء وفقه الله بشرح كتب السنّة ، منذ زمن ليس بالقصير ، فله دروسٌ في ذلك منها دروسه المقامة إلى يومنا هذا في صحيح البخاري ، وصحيح مسلم ، وشرح أحاديث بلوغ المرام ، وعمدة الأحكام ، إلى غير ذلك من الكتب التي عُني أصحابها فيها بتبصير العباد بسنة نبيهم محمد ﷺ وبمنهج السلف الصالح رحمة الله عليهم جميعاً ، ولأنسى أن أذكر للشيخ أحمد بن يحيى النجمي جهوداً دعويةً أخرى موفقة غير التأليف ، من إلقاء للمحاضرات ،

ومن المشاركة في الندوات واللقاءات ، وهو أيضاً من الدعاة المشاركين سنوياً للدعوة في موسم الحج ، التي تُنظَّمها وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد ، وقد نُصِّبَ في السنوات الأخيرة للإفتاء في منطقة جازان فهو الذي يقوم بالفتوى من زمن لا يقل عن خمسٍ وعشرين سنة حفظه الله ورعاه ، ويتميز شيخنا الفاضل في طريقة تدريسه بطريقته الجيدة ، التي تجعل المتعلم على يديه لا يضيِّع ما تعلمه منه ، وهي طريقة بعض السلف رحمهم الله ألا وهي طريقة الإملاء على طلابه ، وذلك في أغلب دروسه ، ومن ضمن الدروس التي ألقاها على طلابه بهذه الصفة درسه الجديد المسمَّى بإرشاد الساري إلى توضيح شرح السنة للإمام أبي محمد الحسن بن علي بن خلف البرهاري إمام أهل السنة والجماعة في عصره رحمة الله عليه ، فقد بدأ شيخنا في شرحه في أول يوم من أيام الدورة الصيفية ، والمسماة بدورة الشيخ عبد الله بن محمد القرعاوي العلمية الرابعة لعام ١٤١٩هـ المقامة في محافظة صامطة بجازان ، وكنت من ضمن الطلاب المشاركين في هذه الدورة ، ولم يتمكن فضيلته من إنجائه في هذه الدورة ، وقد وعدني فضيلته أن يكمل شرح هذا الكتاب فيما بعد إن يسر الله له ذلك ، وقد وقيَّ فضيلته بالوعد ، وحرص أشدَّ الحرص على مواصلة السير ، وبذل جهده وطاقته ، وضحَّى بوقته في سبيل أن يتم شرح هذا الكتاب الجليل ليحني أبناء الطلبة فيها ثمرة جهده واجتهاده ويظفروا بما بذله لهم فيه من العلم النَّافع المأخوذ من كتاب ربِّهم ، ومن صحيح سنَّة نبيِّهم ﷺ ومن نهج سلفهم الصالح ﷺ أجمعين ، فجزاه الله

خيراً ، وبارك في علمه وعمره لنصرة الحقِّ وأهله ، وقد تم شرح هذا الكتاب المبارك في ٢٢ / ٧ / ١٤٢٢ هـ وقد وعدت الشيخ أحمد بأن أبذل قصارى جهدي في طباعته ، وإخراجه للناس في أجمل صورة ، وأبهي حلّة ، ليستفيد منه طلبة العلم ، فقامت في هذا الشرح الطيب المبارك بعزو الآيات إلى مظانها من السور وبتخريج أحاديث هذا الشرح بشيءٍ من الإيجاز والاختصار إلى مصادره من كتب السنة وذلك بعد أن نقلت الحديث من أصله فإن كان الحديث في الصحيحين أو في أحدهما اكتفيت بتخريجه من ذلك وإن كان الحديث يوجد في غير الصحيحين خرّجته من غيرهما من أمهات السنة كالسنن الأربع وغيرها من كتب السنة ، وبينت أقوال المحدثين في صحة الحديث وضعفه ، وقد اعتمدت كثيراً بعد الله عز وجل إلى تصحيح وتضعيف الإمام الشيخ محمد بن ناصر الدين الألباني رحمه الله ، وذلك لغزارة علمه ، وسعة اطلاعه ، ولكثرة تأليفاته في هذا المجال ، وكتابه سلسلة الأحاديث الصحيحة والضعيفة بمجلداتها المتتابة خير شاهد على ذلك ، وقد قمت كذلك بتخريج الآثار الواردة عن السلف مما ذكره شيخنا في ثنايا شرحه لهذا الكتاب بشيءٍ من الإيجاز والاختصار فأذكر من قال هذا الأثر من الأئمة وأحيل إلى المصدر الذي ذكر فيه هذا الأثر بقدر الجهد والاستطاعة ولا أنسى هنا أن أبين بأني قد أرجع في تخريج الأحاديث والآثار عن السلف إلى ما قاله محققا شرح السنة أعني بهما الشيخ القحطاني ، والشيخ الراددي وفقهما الله لكل خير وخاصةً في تخرجهما لأحاديث وآثار المتن ، وأحياناً احتاج إلى مساعدة بعض إخواني طلبة

العلم ممن أعرفهم من طلبة شيخنا النّجمي في تخريج بعض هذه الأحاديث والآثار وقد أشرت إلى ذكر أسمائهم في الحاشية ، فمهما يكن فالعبد قوي بإخوانه ؛ ضعيف بنفسه وإني لأقول لمن شاركني في هذا البحث على التحقيق والتدقيق أسأل الله لكم الأجر والثواب ، ولكم مني ومن شيخني الشكر والثناء والدعاء وأسأل الله أن يكتب ذلك في موازين حسناتكم . وقد اعتمد شيخنا في شرح هذا المتن على النسخة التي قام بتحقيقها الشيخ محمد بن سعيد بن سالم القحطاني ثمّ لما أوشك شيخنا النجمي على الانتهاء من شرح هذا المتن المبارك ، وجدت طبعةً أخرى بتحقيق الشيخ أبي ياسر خالد بن قاسم الرادادي ، وقد قارنت بين النسختين فوجدت اختلافاً كثيراً بينهما ولصعوبة التغيير والتبديل أشرت في بعض المواضع إلى النسخة الجديدة بقولي : وفي نسخة الرادادي كذا .. أو في طبعةٍ أخرى كذا .. وأخيراً أسأل الله أن يجزي شيخنا النّجمي خير الجزاء ، وأن يجمعنا به وبالصالحين من عباد الله في جنات عدنٍ على سررٍ متقابلين وأن يبعثنا جميعاً من النار ، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين ، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

سطرها : تلميذه الفقير إلى رحمة ربه حسن بن محمد بن منصور دغريري

ترجمة الماتن الإمام البربهاري رحمه الله

بناءً على طلب شيخنا أحمد بن يحيى النّجمي حفظه الله أن أكتب ترجمةً لصاحب المتن الإمام البربهاري لبينا الطلب ، واستعنا بالله في ذلك واعتمدنا على ما ترجم به محققا هذا الكتاب الدكتور الشيخ محمد بن سعيد القحطاني

، والشيخ خالد بن قاسم الراددي حفظهما الله ، وهما للحق والصواب ، وما كتبه فيه غنيةٌ إن شاء الله عن البحث والتحقيق ، وفي الميسور بركة ، والله المستعان :

اسمه ، وكنيته ، ونسبه :

هو الإمام الحافظ المتقن الثقة الفقيه المجاهد شيخ الحنابلة وكبيرهم في عصره أبو محمد الحسن ابن علي بن خلف البرهاري بفتح الباء الموحدة وسكون الراء المهملة أيضاً ، وفتح الباء الثانية أيضاً ، والراء المهملة أيضاً بعد الهاء والألف ، وهذه نسبةٌ ^(١) إلى برهارة ، وهي الأدوية التي تجلب من الهند .

موطنه ، ونشأته :

قال الشيخ الراددي : (لم تذكر المصادر المتوفرة بين أيدينا شيئاً عن مولده ونشأته ؛ لكن يبدو لي أنه بغداددي المولد والنشأة ، وذلك لذيع صيته وشهرته فيها بين عامة الناس ، فضلاً عن خاصّتهم ، وقد صحب البرهاري جماعةً من أصحاب إمام أهل السنة والجماعة أحمد بن حنبل رحمه الله وأخذ العلم عنهم ، وجلّهم بغداديون كما يأتي بيانه ، وهذا مما يدل على أنه نشأ في وسطٍ علمي سيّ مما كان له كبير الأثر على شخصيته) ^(٢) انتهى ، وقال الشيخ القحطاني : (فقد صحب جماعة من أصحاب الإمام أحمد منهم الإمام أحمد بن محمد أبو بكر المروزي صاحب الإمام أحمد ، وأحد نجباء تلاميذه ،

(١) قال الشيخ الراددي : (انظر في نسبه الأنساب للسمعاني (١ / ٣٠٧) واللباب لابن كثير (١ / ١٣٣) اهـ .

(١) قال الشيخ الراددي : (انظر طبقات الحنابلة (٢ / ٦٤) اهـ .

وصحب أيضاً سهل بن عبد الله التستري ، وروى عنه قوله : إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الدُّنْيَا ، وَجَعَلَ فِيهَا جَهَّالًا ، وَعِلْمَاءَ ، وَأَفْضَلَ الْعِلْمَ مَا عَمِلَ بِهِ وَالْعِلْمَ كُلَّهُ حِجَّةً إِلَّا مَا عَمِلَ بِهِ ، وَالْعَمَلَ بِهِ بِهَاءٍ إِلَّا مَا صَحَّحَ ، وَمَا صَحَّحَ فَلَسْتُ أَقْطَعُ بِهِ إِلَّا بِاسْتِثْنَاءِ مَا شَاءَ اللَّهُ (١) انتهى .

هيئته ومكانته العلمية وثناء العلماء عليه :

قال الشيخ الراددي : (لقد كان الإمام البرهاري رحمه الله إماماً مهيباً قوَّالاً بالحق ، داعيةً للسنة واتباع الأثر ، له صيتٌ عند السلطان وجلالة وكان مجلسه عامراً بحلق الحديث والأثر والفقهاء يحضره كثيرٌ من أئمة الحديث والفقهاء ، قال أبو عبد الله الفقيه : إذا رأيت البغدادي يحب أبا الحسن بن بشار ، وأبا محمد البرهاري ، فاعلم أنه صاحب سنة) (٢) انتهى قال الشيخ القحطاني : (لقد ذكر المؤرخون قصةً تبين عظم مكانة هذا الإمام فقد سرق القرامطة الحُجَّاج ، فقام فقال : يا قوم من كان يحتاج إلى معاونة بمائة ألف دينار ، ومائة ألف دينار ومائة ألف دينار خمس مرات عاونه . قال ابن بطة : لو أرادها معاونة لحصلها من الناس) انتهى .

قال الشيخ الراددي : (وأما عن ثناء العلماء عليه فكثير : قال ابن أبي يعلى : ... شيخ الطائفة في وقته ومتقدمها في الإنكار على أهل البدع والمباينة لهم باليد ، واللسان ، وكان له صيتٌ عند السلطان ، وقدم عند

(٢) قال الشيخ القحطاني : (طبقات الحنابلة (٢ / ٤٣)) اهـ .

(٣) قال الشيخ الراددي : (انظر طبقات الحنابلة (٢ / ٥٨)) اهـ .

الأصحاب ، وكان أحد الأئمة العارفين ، والحفاظ للأصول المتقين والثقات المؤمنين . وقال الذهبي في العبر : ... الفقيه القدوة شيخ الحنابلة بالعراق قالاً ، وحالاً ، وحلالاً ، وكان له صيتٌ عظيم ، وحرمة تامة . وقال ابن الجوزي : جمع العلم ، والزهد ، وكان شديداً على أهل البدع . وقال ابن كثير : العالم الزاهد الفقيه الحنبلي الواعظ ... وكان شديداً على أهل البدع والمعاصي ، وكان كبير القدر تعظمه الخاصة والعامة) انتهى .

وقال الشيخ القحطاني : (ومما يدل على مكانته أنَّ أبا عبد الله بن عرفة المعروف بِنَفْطَوِيَه لما مات في صفر سنة ثلاث وعشرين وثلاثمائة حضر جنازته أمائل أبناء الدنيا والدين ، وقدم البرهاري لإمامة الناس ، وفي هذه السنة ازدادت حشمة البرهاري ، وعلت كلمته ، وظهر أصحابه وانتشروا في الإنكار على المبتدعة ، فبلغنا أنَّ البرهاري اجتاز بالجانب الغربي فعطس فشمتته أصحابه ، فارتفعت ضجتهم حتى سمعها الخليفة وهو في روشنه^(١) فسأل عن الحال ، فأخبر بها ، فاستهولها)^(٢) انتهى .

زهده وورعه : قال الشيخ القحطاني : (اشتهر البرهاري بالزهد في متاع الدنيا ، زهد الذي يملك الدنيا ولكن يضعها في كفه . أمَّا حبُّ الله ورسوله وإعلاء الحق ، ففي قلبه ، ولذا ذكر المترجمون له أنَّه رحمه الله تنزه من ميراث أبيه عن سبعين ألف درهم)^(٣) انتهى .

(١) أي في بيته أو قصره .

(٢) قال الشيخ القحطاني : انظر طبقات الحنابلة (٢ / ٤٤) اهـ

(٣) قال الشيخ القحطاني : انظر طبقات الحنابلة (٢ / ٤٣) اهـ .

تلاميذه :

قال الشيخ الرادادي : (لقد أخذ العلم عن هذا الإمام عددٌ كبيرٌ من طلاب العلم واستفادوا منه ، فقد كان رحمه الله قدوةً في حاله ، ومقاله ، ومن هؤلاء التلاميذ :

١ . الإمام القدوة الفقيه أبو عبد الله بن عبيد الله بن محمد العكبري الشهير بابن بطة توفي في المحرم من سنة سبع وثمانين وثلاثمائة^(١) .

٢ . والإمام القدوة الناطق بالحكمة محمد بن أحمد بن إسماعيل البغدادي أبو الحسين بن سمعون الواعظ صاحب الأحوال والمقامات توفي في نصف ذي القعدة من سنة سبع وثمانين وثلاثمائة^(٢) .

٣ . أحمد بن كامل بن خلف بن شجرة أبو بكر راوي هذا الكتاب عن المؤلف

٤ . محمد بن خلف بن عثمان أبو بكر قال الخطيب : وكان فيما بلغني يظهر التقشف وحسن المذهب إلا أنه روى مناكير وأباطيل^(٣) انتهى .

بعض أقواله : قال الشيخ القحطاني : يقول البرهاري مثل أصحاب البدع مثل العقارب يدفنون رؤوسهم وأيديهم في التراب ، ويخرجون أذناهم فإذا

(٢) قال الشيخ الرادادي انظر : انظر ترجمته في العبر (٢ / ١٧١) والسير (١٦ / ٥٢٩) اهـ .

(٣) قال الشيخ الرادادي انظر : (ترجمته في العبر (٢ / ١٧٢) والسير (١٦ / ٥٠٥) اهـ . =

(١) = قال الشيخ الرادادي انظر : (ترجمته في تاريخ بغداد (٣ / ٢٢٥) والميزان (٤ / ٢٨)) اهـ .

تمكنوا لدغوا ، وكذلك أهل البدع هم محتفون بين الناس فإذا تمكنوا بلغوا ما أرادوا^(١).

ومن أقواله النافعة قوله : المجالسة للمناصحة فتح باب الفائدة ، والمجالسة للمناظرة غلق باب الفائدة^(٢) ، ومن شعره قوله :

من قنعت نفسه ببلغتها أضحى غنياً وظلّ ممتعاً
 لله دُرُّ القنوع من خلقٍ كم من وضيع به قد ارتفعا
 تضيق نفس الفتى إذا افتقرت ولو تعزّى بربه اتسعا^(٣)
مصنفاته :

قال الشيخ الراددي : (ذكر المترجمون له أن له مصنفات عديدة بيد أيّ لم أظفر له بكتابٍ سوى هذا الكتاب) انتهى .

محنته ووفاته : قال الشيخ القحطاني : (امتحن هذا الإمام كما امتحن الصالحون من قبله ، فقد كانت المبتدعة تغيظ قلب السلطان عليه ، ففي سنة إحدى وعشرين وثلاثمائة في خلافة القاهر ووزيره بن مقلة تقدّم بالقبض على البرهاري ، فاستتر ، وقبض على جماعة من كبار أصحابه وحملوا إلى البصرة ، فعاقب الله ابن مقلة على فعله ذلك بأن أسخط الله عليه القاهر بالله وهرب ابن مقلة ، وعزله القاهر عن وزارته ، وطرح في داره النار ، ثم قبض على القاهر بالله

(٢) قال الشيخ القحطاني أنظر : المنهج الأحمد ٣/٣٧ أ هـ .

(٣) قال الشيخ القحطاني انظر : (سير أعلام النبلاء ١٥ / ٩١ والطبقات ٢ / ٤٣) هـ

(٤) قال الشيخ القحطاني انظر : (الوافي بالوفيات ١٢ / ١٤٦) هـ .

سنة ٣٢٢ هـ وحبس ، وخلع من الخلافة ، وسمرة عيناه حتى سالتا جميعاً فعمي^(١)

ثم جاء الخليفة الراضي ، فلم تزل المبتدعة توحش قلب الراضي حتى نودي في بغداد ألا يجتمع من أصحاب البرهاري نفسان ، فاستتروا ، وكان ينزل بالجانب الغربي بباب محول فانتقل إلى الجانب الشرقي مستتراً فتوفي في الاستتار في رجب سنة ٣٢٩ هـ وله ستُّ وتسعون سنة ، وقيل بل عاش سبعاً وسبعين سنة ، وكان في آخر عمره قد تزوج بجارية^(٢) انتهى .

قال الشيخ الراددي حفظه الله نقلاً عن ابن أبي يعلى في طبقات الحنابلة قال : (حدثني محمد ابن الحسن المقرئ قال : حكى لي جدي وجدتي قالا : كان أبو محمد البرهاري قد اختبأ عند أخت توزون بالجانب الشرقي في درب الحمام في شارع درب السلسلة فبقي نحواً من شهر فلحقه قيام الدم فقالت أخت توزون لخادمها : مات البرهاري عندها مستتراً انظر من يغسله ؟ فجاء بالغاسل فغسله ، وغلّق الباب حتى لا يعلم أحد ، ووقف يصلي عليه وحده فطالعت صاحبة المنزل فرأت الدار ملاء رجالاً عليهم ثياب بيضٌ وخضر ، فلما سلّم لم تر أحداً ، فاستدعت الخادم ، وقالت يا حجام : أهلكني مع أخي فقال يا ستي ما رأيت ؟ فقالت نعم ، فقال : هذه مفاتيح الباب وهو

(١) قال الشيخ القحطاني انظر : (الطبقات ٢ / ٣٨) اهـ .

(٢) قال الشيخ القحطاني انظر : (طبقات الحنابلة ٢ / ٤٤ وسير أعلام النبلاء ١٥ / ٩٣ والنهج الأحمدي ٢ / ٣٨) اهـ .

مغلق فقالت : أدفنوه في بيتي فإذا مت فادفنونني عنده ...) انتهى .

وبذلك أيها الاخوة القراء انتهت ترجمة هذا الإمام الجهيد رحمه الله والتي ما هي إلا إشارات واضحة على جلالته قدره ، وعلو شأنه بين أهل العلم ولمزيد من التقصي عن سيرته رحمه الله كما أشار إلى ذلك الشيخ الرادى حفظه الله ، فليرجع في ذلك إلى المصادر التالية على النفس تتأسى بما كان عليه الإمام البرهاري من العلم والعمل الصالح ، وما حباه الله من الزهد في الدنيا ، وتقديم ما يبقى على ما يفنى ، فنسأل الله أن يتغمده بواسع فضله ورحمته وسائر علماء المسلمين الأحياء منهم والميتين ، وتابعيهم بإحسانٍ إلى يوم الدين :

- ١ . طبقات الحنابلة لابن أبي يعلى (٢ / ١٨ - ٤٥) .
- ٢ . المنتظم لابن الجوزي (١٤ / ١٤ - ١٥) .
- ٣ . الكامل في التاريخ لابن الأثير (٨ / ٣٧٨) .
- ٤ . العبر في خبر من غبر للذهبي (٢ / ٣٣) .
- ٥ . سير أعلام النبلاء للذهبي (١٥ / ٩٠ - ٩٣) .
- ٦ . تاريخ الإسلام للذهبي (حوادث ووفيات ٣٢١ - ٣٣٠ هـ ص ٢٥٨ - ٢٦٠) .
- ٧ . البداية والنهاية لابن كثير (١١ / ٢١٣ - ٢١٤) .
- ٨ . الوافي بالوفيات للصفدي (١٢ / ١٤٦ - ١٤٧) .
- ٩ . مرآة الجنان لليافعي (٢ / ٢٨٦ - ٢٨٧) .
- ١٠ . شذرات الذهب لابن العماد (٢ / ٣١٩ - ٣٢٣) .

١١. المنهج الأحمد للعليمي (٢ / ٢٦ - ٣٩) .
١٢. المقصد الأرشد لابن مفلح (١ / ٢٨٨ - ٢٣٠) .
١٣. مناقب الإمام أحمد لابن الجوزي (ص ٥١٢ - ٥١٣) .
١٤. جمع الجيوش والديساكر على ابن عساكر ليوسف ابن عبد الهادي (ل / ٨١ ب) .
- ١٥- الأعلام للزركلي : (٢ / ٢٠١) .
١٦. معجم المؤلفين لرضا كحالة (٣ / ٢٥٣) .
١٧. تاريخ التراث العربي لسزكين (١ / ٣ / ٣٣٤ - ٢٣٥) انتهى .

ترجمة لشارح المتن الشيخ أحمد بن يحيى النجمي حفظه الله

وأما شيخنا أحمد بن يحيى النجّمي حفظه الله ورعاه ، فقد ذكرت ترجمته في كتابيه المهمّين وهما المورد العذب الزلال فيما انتقد على بعض المناهج الدعوية من العقائد والأعمال ، حيث ترجم له تلميذه النجيب الشيخ محمد بن هادي المدخلي بما يغني اللبيب ، ويكفي الطالب الحبيب عن مزيدٍ عن التقصي عن سيرة شيخنا أحمد النجّمي ، وأما الكتاب الآخر فهو كتاب الفتاوى الجليلة عن أسئلة المناهج الدعوية ، والذي قام بتحقيقه وإخراجه كاتب هذه الأسطر عفا الله عنه ، وأرشده للحق والصواب وثبته بالقول الثابت في الحياة الدنيا ويوم المآب وسائر شيوخه ، وزملائه ، وجميع المسلمين ، وسأذكر هنا في هذا المقام تلك الترجمة الوجيزة عن شيخنا النجّمي ، والتي وردت في كتابه الفتاوى الجليلة علّ فيها نفعاً للجميع مع اختصارها ولكن فيها كفاية إن شاء الله ، فقد سئل شيخنا النجّمي في ذلك الكتاب وفي أول سؤالٍ فيه بقول السائل : (نرجو من فضيلتكم التكرم بالتعريف ببطاقتكم الشخصية ؟ وأجاب حفظه الله بقوله : الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً وبعد : أخوكم : أحمد بن يحيى بن محمد بن شبير النجّمي ، من مواليد قرية النجّامية ^(١) وكانت ولادتي في آخر عام ١٣٤٦ هـ درّست القرآن في الكتاتيب ^(٢) ثلاث مرات قبل مجيء شيخنا عبد الله بن محمد القرعاوي ^(٣)

(١) النجّامية : وهي قرية من قرى جازان ؛ تبعد عن مدينة صامطة جنوباً بحوالي أربعة كيلومترات يحول بينهما الوادي .

(٢) الكتاتيب : هي جمع كُتّاب ، وهو مكان صغير لتعليم الصبيان القراءة ، والكتابة ، وتحفيظهم القرآن . انظر المعجم الوسيط

ص ٧٧٤ طبعة دار الدعوة .

(٣) هو الشيخ عبدالله بن محمد بن حمد القرعاوي ، وهذا لقبٌ لجدّه نسبةً إلى قرية سكنها يقال لها القرعاء تابعة لمدينة بريدة ، ولد رحمه الله في ١١ / ١٢ / ١٣١٥ هـ كان رحمه الله من حملة السنّة ، والدعاة إليها في ذلك الوقت ؛ درس على أيدي علماء أجلاء

، وبعد مجيء الشيخ رحمه الله ، وتأسيس المدرسة السلفية^(١) في صامطة عام ١٣٥٩هـ ترددت إلى المدرسة ولم أستمّر ، ثمّ من أول عام ١٣٦٠ هـ ، وفي

في بلاده نجد وفي غيرها ، ورغب بأن يكون من الدعاة إلى الله ، ومن المجددين لدين الله نصره للحق ، ومن الدالين على طرق الهدى من الضلال والشرك من التوحيد ، ومن المخذرين من السيئات التي تكون سبباً في غضب الكبير المتعال جلّ جلاله ، وشاء الله سبحانه وتعالى أن يكون رحمه الله من الدعاة إلى سبيله في المنطقة الجنوبية ، وذلك بمشورة من شيخه آنذاك مفتي الديار السعودية الشيخ محمد بن إبراهيم وذلك بعدما قصّ عليه رؤياه التي رآها في منامه ، أشار عليه الشيخ بأن يذهب إلى المنطقة الجنوبية ، فوصل إليها وأناخ رحاله في مدينة جازان في عام ١٣٥٨هـ ومن ثمّ أذلف بعد ذلك إلى مدينة صامطة ، ففجع الله به أهالي هذه الديار ، فتعلّموا منه الكتاب والسنة ، وتفقهوا في دين الله على يديه ، وعلى رأسهم : فضيلة الشيخ حافظ بن أحمد الحكمي ، والشيخ أحمد بن يحيى النجمي ، والشيخ عمر جردي المدخلي ، ومحمد بن أحمد الحكمي ، وغيرهم من العلماء الذين أعزّ الله بهم السنة ، ووقع الله على أيديهم البدعة ، فرحم الله من قد مات منهم وغفر الله لمن هو باقٍ على قيد الحياة وأحسن لنا ولهم العاقبة والمال أمين ؛ مات فضيلة الشيخ عبد الله القرعاوي رحمه الله وأسكنه فسيح جنّاته في مدينة الرياض يوم الثلاثاء الموافق : ٥ / ٨ / ١٣٨٩ هـ لمزيدٍ من التحري والاستقصاء عن حياته رحمه الله . انظر كتاب تلميذه حفظه الله الشيخ عمر بن أحمد جردي بعنوان (النهضة الإصلاحية في جنوب المملكة العربية السعودية) طبعة عام ١٤١٦ هـ .

(٢) المدرسة السلفية هي التي أقامها الشيخ عبد الله القرعاوي في أول مجيئه إلى صامطة في دار الشيخ ناصر بن خلوفة رحمه الله وذلك في أول شهر شعبان عام ١٣٥٨هـ والتي بدأ التدريس فيها في ذلك التاريخ تقريباً — انظر المصدر السابق ص ١٨٨ وما بعدها وبمناسبة ذكرنا للمدرسة السلفية التي تأسست في عهد الشيخ عبد الله القرعاوي آنذاك نود أن نشيد بالمكتبة السلفية الخيرية والتي أكملت ما بدأه الشيخان الفاضلان : فضيلة الشيخ عبد الله بن محمد القرعاوي : وفضيلة الشيخ حافظ بن أحمد الحكمي . رحمهما الله من تزويد مرتاديهما بالعلم النافع الصافي من كلّ شائبةٍ والحالي من كلّ بدعةٍ واردةٍ بمشيئة ربنا وفضله ، وهي جديرةٌ بأن تذكر ويعلو صوتها ويث صداها في العالمين كيف لا ؟ وهي مؤسّسةٌ على أصلٍ متينٍ ومنهجٍ قويمٍ من كتاب ربنا ومن سنة نبينا محمدٍ ﷺ ، وقد أشرف على انتقاء كتبها واختيار المراجع السلفية لها ، فضيلة الشيخ زيد بن محمد المدخلي . أمده الله بالعافية لخدمة السنة وأهلها وقد تم تأسيسها في محافظة صامطة بمنطقة جازان في ١٧ / ٣ / ١٤١٦ هـ وقد فسحت من قبل وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد برقم ٢٠٤٨ / ١٠ وهي تضم على ما يزيد عن أربعة آلاف كتاب وهي مفتحةٌ أبوابها لكلِّ راغبٍ في الاستفادة والتزود من العلم الشرعي الذي ملكت كتبها به وذلك بدءاً من الساعة التاسعة صباحاً إلى صلاة الظهر ومن بعد صلاة عصر كلّ يوم إلى صلاة العشاء بخلاف يوم الخميس فبإمّا مفتوح من صباحه إلى صلاة عشاء ذلك اليوم وهي ترحبٌ بكلِّ من أراد أن يمدّ لها يد العون من إخواننا السلفين الموسرين الذين يريدون فعل الخير والإسهام في تزويدها بأكبر قدرٍ ممكنٍ من الكتب فهي ما قامت إلا على أيدي = بعض المحسنين غفر الله لنا ولهم ولمن سعى ويسعى دوماً في خدمة السنة وأهلها وإحياء لثراث السلف رحم الله الجميع برحمته قال الله تعالى : [ما عندكم ينفذ وما عند الله باق] [النحل آية ٩٦] .

شهر صفر بالتحديد دخلت المدرسة السلفية بصامطة التي أسسها فضيلة شيخنا الداعية المشهور الذي أنقذ الله به أمةً في منطقة جازان ورحمهم به ، بأن أخرجهم من الشرك إلى التوحيد ، ومن الجهل إلى العلم ، ومن الفسق والبدع إلى البر والإيمان ، والحمد لله واصلت الدراسة في مدرسة الشيخ وفي عام ١٣٦٥هـ عُيِّنْت من قبل الشيخ ، في مدرسة النجامية ، وفي هذا المسجد الذي بجانب بيتي ، فكنت أدرِّس فيه ، وأدرس في المدرسة السلفية ثمَّ في عام ١٣٦٧هـ عُيِّنْت أيضاً بصفةٍ رسميةٍ في نفس المدرسة ، وفي عام ١٣٧٢هـ عُيِّنْت إماماً ومعلِّماً بمسجد أبي سبيله جهة العارضة^(١) وجلست سنتين في تلك المنطقة أذهب وأجيء ، وبعدها فتح المعهد العلمي بصامطة في مستهل عام ١٣٧٤ هـ وعُيِّنْت فيه مدرِّساً ، مع الشيخ حافظ^(٢) وناصر خلوْفه^(١) ،

(١) العارضة : مدينةٌ صغيرةٌ شبه جبلية تبعد عن مدينة أبي عريش شرقاً بحوالي ٣٠ كيلو متراً تقريباً .

(٢) الشيخ حافظ بن أحمد بن علي الحكمي ، والحكمي نسبة إلى الحكم بن سعد العشيبة من مذبح أشهر وأعظم قبيلة من شُعب كهلان بن سبأ بن يعرب بن قحطان ، والله أعلم ؛ ولد رحمه الله في قرية السلام عام ١٣٤٢ التابعة لمدينة المضاي وهي إحدى قرى منطقة جازان نشأ في أسرة مشهورة بالصلاح فحتم القرآن صغيراً وهو راعٍ للغنم ؛ حَبَّب إليه العلم من الصغر ، ولما جاء الشيخ عبد الله القرعاوي وبدأ يدرس في عام ١٣٥٩هـ اتصل به الشيخ حافظ عن طريق الكتابة وهو في قرية الجاضع إحدى القرى التابعة لمحافظة صامطة بواسطة أخيه الأكبر محمد رحمه الله ، فلمَّا وصل إليه خطابه أعجب بخطه وذهب إليه ، ومكث في قرنته بضعة أيام فأعجب به الشيخ عبد الله القرعاوي غاية الإعجاب ، وطلب من والديه الذهاب به إلى صامطة مقر المدرسة السلفية فالتحق بعد ذلك بالمدرسة السلفية بصامطة عام ١٣٦٠هـ وتفرغ للدراسة وفي خلال سنتين تقريباً من دراسته حوى علماً كثيراً ، وحفظ متوناً ومنظومات عديدة في فنون العلم المختلفة ، وبدأ في التأليف في عام ١٣٦٢هـ بلغت حوالي ٢٣ مؤلفاً منها ما هو مطبوع ، ومنها ما لم يطبع له أعمالٌ جليلة لا يتسع المقام لذكرها في هذا السفر الصغير ؛ مات رحمه الله في يوم السبت : ١٨ / ١٢ / ١٣٧٧هـ ولمزيد من التقصي عن حياة الشيخ حافظ الحكمي نجيل القراء الكرام إلى كتاب (النهضة الإصلاحية في جنوب المملكة العربية السعودية) تأليف الشيخ عمر بن أحمد = = جردى . حفظه الله . ص ١٨٦ وما بعدها ، وإلى رسائل مستقلة عن حياة الشيخ حافظ الحكمي العلمية لفضيلة الشيخين الجليلين الشيخ زيد بن محمد بن هادي المدخلي ، وفضيلة الشيخ أحمد بن علي علوش المدخلي ؛ اللذان ما زالوا على قيد الحياة متَّعنا الله بحياتهما لنصرة الحق ، وقمع أهل الزيغ ، والبدع .

وجامعةٍ معهم^(٢) ، ودرّست في ذلك المعهد عشر سنوات ثمّ استقلت في ١١ / ٣ / ١٣٨٤ هـ كانت نفسي تَوَاقّة إلى أن التحق بالجامعة الإسلامية مدرّساً لاسيما وأنّ فيها في ذلك الوقت الشيخ محمد بن ناصر الدّين الألباني المحدّث المعروف والشيخ عبد العزيز بن باز الذي هو رئيس الجامعة الإسلامية بالتيّابة كنت أرغب الاتصال بهما والأخذ عنهما رغبت هذا ولم يرد الله ذلك ، ثمّ بعد ذلك حاولت أن ألتحق بالجامعة^(٣) ، فلم يُقدّر لي ، والتحقّت بالدعوة والإرشاد^(٤) فعينت واعظاً ، ومرشداً ، في جهة صامطة ، والموسم ، والمسارحة ، وأبي عريش فجلست ثلاث سنوات تقريباً متجوّلاً في المنطقة للوعظ والإرشاد إلاّ أنّ الأسفار^(٥) أتعبتني وأرهقتني فطلبت الرجوع إلى المعاهد مرّة

(١) الشيخ ناصر بن خلوفة الملقب بطياش بن محمد بن علي المباركي ، ولد بمدينة صامطة عام ١٣٢٢ هـ وهو أحد طلاب الشيخ عبد الله القرعاوي رحمة الله عليهم جميعاً ، وله الفضل بعد الله عزّ وجل في نشر العلم ، وفتح أبوابه لمبتغيه إذ قد ساعد على تأسيس أوّل مدرسة سلفية تقام في صامطة عام ١٣٥٨ هـ والتي كان مقرّها في بيته ومات رحمه الله في ٦ / ١١ / ١٣٩٣ هـ لمزيد من الإيضاح والتبيان عن ترجمة هذا العلم راجع المصدر السابق ص ١٨٨ وما بعدها .

(٢) أمثال الشيخ : محمد بن عثمان بنحار المباركي رحمه الله المتوفي عام ١٣٧٧ راجع ترجمته في الكتاب السابق ص ١٩٣ ، والشيخ محمد بن أحمد الحكمي رحمه الله . انظر ترجمته في المصدر السابق أيضاً ص ٢٠٥ وغيرهم من الفضلاء الذين لا يتسع المقام لذكرهم في هذه العجالة رحم الله من قد مات منهم ، وغفر الله لمن بقي .

(٣) المقصود بها الجامعة الإسلامية .

(٤) الواقعة بمدينة جازان (لم يكن في جازان ذلك الحين مركز للدعوة ، وإدارة مستقلة ، وأنا عُيّنْتُ في الرياض أوّل إنشائه ومرجع محكمّة جازان ، ومرجع الجميع المفتي السابق محمد بن إبراهيم آل الشيخ رحمه الله) الشيخ أحمد النجمي .

(٥) المقصود بذلك والله أعلم ، أنّ الشيخ أحمد النجمي حفظه الله يرى أنّ ما فوق مسافة بريدين يعتبر سفراً ، والبريد يقدر بحوالي ٢٠ كيلاً تقريباً ، استند في ذلك إلى بعض الأدلة كقوله : ع : { لايجل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر = = مسيرة يوم إلاّ مع ذي محرم } أخرجها الإمام مسلم في صحيحه في كتاب الحج باب سفر المرأة مع محرم إلى حجّ أو غيره رقم الحديث ١٣٣٩ بترقيم عبد الباقي . وفي رواية : { لايجل لامرأة مسلمة تسافر مسيرة ليلة إلاّ معها رجل ذو حرمة منها } أيضاً أخرجها مسلم بمثل التخرّيج السابق ، واليوم وحده أو الليلة وحدها تقدر بمسافة ٤٠ كيلاً تقريباً ، والعبارة بما كان يسافر عليه الأولون من المركوبات لا بما أنعم الله به علينا به في هذا الزمن من الطائرات ونحوها وإلاّ لم يسمّ ذلك سفراً لكون

أخرى ، ونقلت مدرّساً ، والحمد لله صدر قرارٌ بإرجاعي إلى المعاهد مدرّساً ، وفي أول سنةٍ لم أتحصّل على صامطة ، فعُينت في معهد جازان فبقيت فيه العام الدراسي ١٣٨٧. ١٣٨٨ هـ وبعد نهاية العام الدّراسي نقلت إلى معهد صامطة العلمي مرّةً أخرى ، ولبثت به إلى أن أُحلت للتقاعد في عام ١٤١٠ هـ وبعد ذلك ، والحمد لله لم أنقطع عن التدريس فقد واصلت فيه على طريقة الحلقات في المساجد ، وأسأل الله أن يختم لي ولكم بخير) انتهى كلام شيخنا حفظه الله . وبالمناسبة يسرني أن أذكّر بأنّ للشيخ أحمد - حفظه الله بعض المؤلفات التي قد طبع بعضها وبعضها لم يطبع ، فمن المطبوعات

(المورد العذب الزلال فيما انتقد على بعض المناهج الدعوية من العقائد والأعمال) وهناك سفرٌ صغير طبع وردّ فيه الشيخ أحمد على من رأى عدم طبع هذا الكتاب والذي سمّاه فضيلته بـ (ردّ الجواب على من طلب منّي عدم طبع الكتاب) ومن الكتب التي طبعت حول هذا الموضوع (الرد الشرعي المعقول على المتصل المجهول) وللشيخ - وفقه الله - كتبٌ أخرى مطبوعة أمثال : الجزء الأول من (تأسيس الأحكام على ما صحّ عن خير الأنام بشرح أحاديث عمدة الأحكام) وستعاد طباعة هذا الجزء مرّةً أخرى مع الجزء الثاني والثالث بحول الله وقوته وبقية أجزاءه الأخرى لم يكتمل شرحها بعد ، ومن

المسافة الطويلة تقطع في وقتٍ وجيز ، ولو كانت مسافة السفر تقدر بوسائل النقل الحديثة لضاعت كثيراً من السنن الواردة في السفر ، ولكنّ الحق في اتباع النصوص الشرعية لا بما تمليه علينا عقولنا القاصرة .

الكتب المطبوعة لفضيلته كتابه (أوضح الإشارة في الرد على من أباح الممنوع من الزيارة وتنزيه الشريعة عن إباحة الأغاني الخليعة ، ورسالة الإرشاد إلى بيان الحق في حكم الجهاد ، وفتح الرب الودود في الفتاوى والرسائل والردود) وهناك فتاوى غيرها ستطبع قريباً إن شاء الله ، وللشيخ أحمد - حفظه الله - خلاصات نافعة على بعض الكتب وشروحها ، أملها علينا فضيلته منذ زمن بل على تلامذته من قبلي فبعضها قد اكتمل شرحه ، كشرح السنة للإمام أحمد وشرح السنة للإمام البرهاري والذي تم بحمد الله تحقيقه وتخرجه بأبهى حلة وأحسن صورة والله الحمد على ذلك والذي قد أسماه شيخنا (بإرشاد الساري إلى توضيح شرح السنة للإمام البرهاري) وبعض الكتب لم يتم إكمال شرحها بعد كإملاءاته على فتح الباري بشرح أحاديث صحيح البخاري ، وعلى صحيح الإمام مسلم للنووي رحمهما الله ، ونيل الأوطار بشرح منتقى الأخبار من أحاديث سيد الأخيار وعلى عون المعبود بشرح أحاديث سنن أبي داود وتحفة الأحوزي بشرح أحاديث جامع الترمذي والروضة الندية شرح الدرر البهية ، وعلى سبل السلام بشرح أحاديث بلوغ المرام ، وأغلب هذه الكتب التي سيرناها لك أخي القارئ الكريم ما زالت تدرّس في مسجده وفي غيره من المساجد في المنطقة وكلّها تحتاج من أهل الفضل والإحسان ومحبي العلم والإيمان إلى عناية ومتابعة ومساعدة ، لإحيائها ونشرها بين الناس ، فلن تخرج إلى حيّز الوجود حتّى يهيا الله لها من يقوم بطبعتها وتحقيقها وإخراجها بثوب جديد ، فجزى الله خيراً ، من أراد أن

يتسبب في نشر هذا العلم إلى ذويه ومبتغيه ، وجزى الله شيخنا الفاضل خيراً على ما قدّمه وما يقدمه لطلبة العلم من العلم الجم الغزير الطيب النافع المبارك ، فقد قضى فضيلته جميع أوقاته ما بين كاتبٍ ، وناشرٍ ومعلّمٍ ومفسرٍ ، ومرشدٍ ومبصّرٍ إلى جانب جلوسه للفتوى ، واستقباله للناس دون ضجرٍ ولا مللٍ مبتغياً بذلك وجه الله الكريم ، أطال الله في عمر شيخنا وجميع شيوخ أهل السنّة في كل قطرٍ ومصرٍ والسائرين على منهاج النبوة والتابعين لآثار السلف في جميع أبواب العلم والعمل ، زاده الله تقىً وعلماً ونفع بعلمه أبناء المسلمين وهدانا الله وإيَّاه ، وسائر المسلمين ؛ لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال الظاهرة ، والباطنة إنّه ولي ذلك والقادر عليه ، وصلى الله وسلم على نبينا محمد ، وعلى آله ، وصحبه وسلّم تسليماً كثيراً .

كتبها : حسن بن محمد بن منصور دغريري

أما الآن فإلى نص كتاب شرح السنة للإمام البرهاري ، وما أملاه علينا الشيخ حفظه الله من تعليقات نافعة ومفيدة فجزاه الله عنّا خير الجزاء : قال المصنف علينا وعليه رحمة الله تعالى في بداية كتابه هذا : (الحمد لله الذي هدانا للإسلام ، ومنّ علينا به ، وأخرجنا في خير أمّةٍ فنسأله التوفيق لما يحب ويرضى والحفظ مما يكره ويسخط) .

اعلم أن الإسلام هو السنّة ، والسنّة هي الإسلام ولايقوم أحدهما إلا بالآخر ، فمن السنة لزوم الجماعة ، ومن رغب غير الجماعة وفارقها فقد خلع ربة الإسلام من عنقه وكان ضالاً مضلاً [١] .

[١] إنَّ الإسلام هو السنَّة ، والسنَّة هي الإسلام كيف ذلك ؟ يعني أنَّ الإسلام الحقيقي هو السنَّة ، فمن استقام على السنَّة وأقامها ، فقد أقام الإسلام ، ومن اعوجَّ عنها ومال يميناً أو يسرة فإنَّه قد أحل بالإسلام الحقيقي بانحرافه ذلك لكن اعلم أنَّ الميل ينقسم إلى قسمين :

- ١- ميل كليّ يكفر صاحبه ، ويحكم عليه بأنَّه قد خرج من الإسلام بالكلية
- ٢- ميل جزئي لا يكفر صاحبه ، ولا يحكم عليه بالارتداد ، والخروج عن الإسلام ولكنَّه قد انتقص من إسلامه بقدر ميله ذلك قلَّ ذلك الميل أو كثر ما هو الدليل على ما قلناه ؟ الدليل حديث الافتراق وهو قول النبي ﷺ { افتترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة ، وافتترقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة وستفترق هذه الأمة على ثلاثٍ وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة قالوا من هم يا رسول الله ؟ } أي من هي تلك الواحدة ومن هم أهلها الذين ينجون من النار ؟ قال النبي ﷺ : { هم الذين على مثل ما أنا عليه وأصحابي }^(١). ثم اعلموا أنَّ الوعيد بالنَّار على سائر الفرق ليس معنى ذلك أنَّهم كلهم مخلدون في النَّار ولكن من خالف عمَّا جاء به الرسول ﷺ وعمَّا كان عليه هو وأصحابه فإنَّما

(١) الحديث أخرجه أبو داود في كتاب السنَّة باب شرح السنَّة وقال عنه الألباني حديثٌ حسنٌ صحيح وأخرجه الإمام أحمد في مسنده في كتاب مسند الشاميين باب حديث معاوية بن أبي سفيان ع وأخرجه الإمام الدارمي في كتاب البَيِّنَات باب في افتراق هذه الأمة وكل هذه الروايات مروية عن الصحابي الجليل معاوية بن أبي سفيان وأخرجه الإمام ابن ماجة في سننه في كتاب الفتن باب افتراق الأمم . وذكر الألباني بأنَّ هذا الحديث صحيح انظر صحيح ابن ماجة وأخرجه الإمام أحمد كذلك في مسنده في كتاب مسند المكثرين عن الصحابي الجليل أنس بن مالك ع وكلَّ هذه الروايات وردت فيها بلفظ (الجماعة) أمَّا الروايات التي وردت بلفظ (ما أنا عليه وأصحابي) فقد وردت عن الصحابي الجليل عبد الله بن عمر رضي الله عنهما في المستدرک على الصحيح للإمام الحاكم رحمه الله في كتاب العلم رقم الحديث ٨١٢٧ ج ١ / ٢١٨ طبعة دار = = الكتب العلمية طبعة ١٤١١ ؛ وأخرجه كذلك الإمام الترمذي رحمه الله في كتاب الإيمان عن رسول الله ﷺ باب ما جاء فيمن يموت وهو يشهد أن لا إله إلا الله .

أن يكون خلافه موجباً للردة ، والخروج من الإسلام ، فهذا يكون مخلداً في النَّار ، ومن كانت مخالفته جزئية ، وكان باقياً على الإسلام ، فهو متوعد بالنَّار ، ويرجو ما يرجوه الموحدون من الخروج من النَّار ، لما ثبت في أحاديث الشَّفاعة أنَّ الله عز وجل يخرج من النَّار من مات على التوحيد ، وكان معه من الإيمان ولو كان شيئاً قليلاً^(١).

لكن ما الزمن الذي سيقاه هذا الشخص في النَّار ؟ الله سبحانه وتعالى أعلم به ، وإذا كان قد ورد أنَّ الذين يدخلون الجنة يؤخر بعضهم عن بعض بمقدار أربعين خريفاً^(٢) ، ومقدار خمسمائة عام^(٣) ، فهؤلاء الذين ينجون من النَّار ، ويجوزون الصراط ، فما ظنك بعد هذا بمن يدخل النار لهذا فمن

(١) لمزيد من الإطلاع على شيء من تلك الأحاديث التي ورد فيها إخراج الله للموحدين من النار برحمته تعالى أولاً ثمَّ بشفاعة الشافعين فليرجع إلى ما جاء في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي سعيد الخدري ؓ فانظر صحيح البخاري كتاب الإيمان باب تفاضل أهل الإيمان في الأعمال ومسلم في كتاب الإيمان باب معرفة طريق الرؤية وتأمل كذلك ما أورده الترمذي رحمه الله في كتاب صفة جهنم باب ما جاء أنَّ للنار نفسين وما ذكر من يخرج من النار من أهل التوحيد والنسائي في كتاب الإيمان وشرائعه باب زيادة الإيمان وابن ماجه في المقدمة باب في الإيمان وفي مسند الإمام أحمد في باقي مسند المكثرين بترقيم إحياء التراث ١١٤٨٨ و ١٢٣٦١ و ١٢٤٨٦ و ١٣٥١٦ .

(٢) الحديث أورده الإمام مسلم في صحيحه من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص ؓ في أول كتاب الزهد والرفائق وأحمد في مسند المكثرين من الصحابة برقم ٦٥٤٢ .

(٣) كما ورد ذلك في سنن الإمام ابن ماجه في كتاب الزهد باب في منزلة الفقراء من حديث أبي سعيد الخدري ؓ عن رسول الله ﷺ : { إنَّ فقراء المهاجرين يدخلون الجنة قبل أغنيائهم بمقدار خمس مائة سنة } وأورد مثله الإمام = أحمد في مسند المكثرين برقم ٧٨٨٦ و ٢٧٧٩ و ١٠٢٧٦ و ١٠٣٥٢ بترقيم إحياء التراث يدخلون الجنة قبل أغنيائهم بمقدار خمس مائة سنة " وأورد مثله الإمام أحمد في مسند المكثرين برقم ٧٨٨٦ و ٢٧٧٩ و ١٠٢٧٦ و ١٠٣٥٢ بترقيم إحياء التراث .

كان يرجو النجاة لنفسه ، ويرغب أن يكون ناجياً مع النّاجين ، وداخلاً إلى الجنّة مع الداخلين الذين يقال لهم ادخلوا الجنّة بسلام آمنين ، من كان يريد ذلك ، فعليه بعقيدة أهل السنّة والجماعة ، ليأخذ بها عقيدةً ونهجاً ، فلا يميل عنها يمنةً ولا يسرةً ، وهذا معنى قول المؤلف : (الإسلام هو السنّة والسنّة هي الإسلام) وقد عرفنا من خلال ما مضى أنّ الإسلام الحقيقي هو السنّة ، وأنّ السنّة هي الإسلام الحقيقي ، وأنّه لا يقوم أحدهما إلاّ بالآخر ثمّ قال : (فمن السنّة لزوم الجماعة ، ومن رغب غير الجماعة) والمعنى رغب عن الجماعة إلى غيرها (وفارقها فقد خلع ربة الإسلام من عنقه وكان ضالاًّ مضالاًّ) ما الذي يدل عليه قوله : (فمن السنّة لزوم الجماعة) يشير المؤلف رحمه الله بهذا إلى أنّ من اعتقد الخروج على ولاة الأمر والمقصود بالجماعة هي جماعة المسلمين ، الذين يكونون تحت ولاية واحدة فإنّه إذا رأى جواز الخروج على ولاة الأمر المسلمين ، فإنّه يعتبر قد فارق السنّة ، وفارق الجماعة ، وخلع ربة الإسلام من عنقه ، وكان ضالاًّ مضالاًّ وما هي الرّبة ؟ الرّبة هي حبلٌ تجعل فيه حبالٌ فرعية في كلّ حبلٍ فلکة يربط بها الغنم مع بعض . إذاً فعقيدة الإسلام ، ووحدّة الأمة هي بمنزلة الرّبة لمسلمين ، فمن خلعهما أي خلع الرّبة من عنقه خلع الطاعة ، ومن خلع الطاعة فارق الجماعة ، وكان ضالاًّ مضالاًّ فعليك يا عبد الله أن تفهم أن الخروج من الطاعة عن ولاية الأمير المسلم ، الذي قد أجمع المسلمون على بيعته ، ودانوا له إمّا بالبيعة الاختيارية أو بما شهّر عليهم من السيف حتى خضعوا له جميعاً فإنّه حينئذٍ يحرم الخروج عليه ، وتحرم منازعته .

ما الأدلة على ذلك ؟ الأدلة على ذلك متوافرة من كتاب الله ، ومن سنة رسول الله ﷺ ومن إجماع علماء المسلمين على ذلك : -

فمن الكتاب : قول الله سبحانه وتعالى : [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ] (النساء: من الآية ٥٩) فلمَّا قرن أولي الأمر وأوجب طاعتهم مع طاعته وطاعة رسوله فيما لم يكن معصية ، دلَّ ذلك على وجوب الطاعة لهم وعدم جواز الخروج عليهم ، وعدم جواز المنازعة لهم أو الإثارة عليهم ، فهذه الآية صريحة وهناك آيات تدخل فيها هذه العقيدة ضِمْنًا كقول الله سبحانه وتعالى : [وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا] (آل عمران: من الآية ١٠٣) ، وكقوله تعالى : [وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكَمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ] (الأنعام: ١٥٣) ففي هاتين الآيتين أمر الله عز وجل بالاعتصام بحبله ، واتباع سبيله ونهى عن التفرق ، فقال في الآية الأولى : [وَلَا تَفَرَّقُوا] وقال في الآية الثانية : [وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ] فدلَّ ذلك على عدم جواز التفرق ، وعلى حرمة ، وأنه شيء لا يجوز .

أمَّا الأدلة من السنة فهي كثيرة جدًا : من ذلك حديث ابن عباس رضي الله عنهما : { من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصبر عليه ، فإنه من خرج من الجماعة شبراً فمات إلا مات ميتة جاهلية }^(١) وفي رواية : { فقد خلع ريقه

(١) الحديث رواه البخاري في كتاب الفتن باب قول النبي ﷺ : { سترون بعدي أموراً تنكرونها } واللفظ الوارد في الشرح له وأخرجه مسلم في كتاب الإمارة باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن .

الإسلام من عنقه {^(١) وكذلك ما رواه البخاري ومسلم من حديث عبادة بن الصامت ع قال : { بايعنا رسول الله ع على السمع والطاعة في العسر واليسر ، والمنشط والمكره ، وألاً ننازع الأمر أهله إلا أن تروا كفراً بواحاً معكم من الله فيه برهان }^(٢) وفي صحيح مسلم من حديث عرفجة الكلبي : { من أتاكم وأمركم جميعاً على رجلٍ واحد يريد أن يشق عصاكم ويفرق كلمتكم فاضربوا عنقه كائناً من كان }^(٣) ومن حديث أبي سعيد الخدري ع بمعناه . وفي حديث الحارث الأشعري ع الذي رواه الإمام أحمد في المسند عن النبي ع أنه قال : { إن الله أمر يحيى بن زكريا بخمس كلمات أن يعمل بهنَّ وأن يأمر بني إسرائيل أن يعملوا بهنَّ }^(٤) وذكر الحديث ، وفي آخره قال رسول الله ع : { وأنا أمركم بخمسٍ الله أمرني بهنَّ أمركم بالجماعة ، والسمع والطاعة ، والهجرة والجهاد في سبيل الله ، فإنه من خرج من الجماعة قيد شبرٍ فقد خلع ربة الإسلام من عنقه إلا أن يراجع ... }^(٥) وأخرج أحمد في المسند عن

(٢) الحديث أخرجه الترمذي في سننه في كتاب الأمثال باب ما جاء في مثل الصلاة والصيام والصدقة وهو الباب الثالث من أبواب هذا الكتاب وقد صحح حديثه الألباني رحمه الله في صحيح سنن الترمذي . وأخرجه الإمام أحمد في كتاب مسند الشاميين برقم ١٦٧١٨ و ١٧٣٤٤ وكذلك أخرجه أحمد في باقي مسند الأنصار برقم ٢١٨٣٥ عن الصحابي الجليل أبي مالك الحارث الأشعري ع وكذلك أخرجه في مسند الأنصار برقم ٢١٠٥٠ و ٢١٠٥١ بتقييم العالمية عن الصحابي الجليل أبي ذرّ ع

(٣) سبق تخريجه في الحاشية رقم ١ من هذه الصفحة .

(٤) الحديث أخرجه مسلم في كتاب الإمارة باب حكم من فرق أمر المسلمين وهو مجتمع بلفظ : { إنه ستكون هنأتٌ وهنأتٌ فمن أراد أن يفرق هذه الأمة وهي جميعٌ فاضربوه بالسيف كائناً من كان } .

(٥) الحديثان قد سبق تخريجهما .

(١) الحديث أخرجه الإمام مسلم في صحيحه في كتاب الإمارة باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن .

أبي ذرٍّ τ أن رسول الله ε قال : { من فارق الجماعة شبراً خلع ريقه الإسلام من عنقه } وفي الصحيح عن ابن عمر τ قال سمعت رسول الله ε يقول : { من خلع يداً من طاعة لقي الله يوم القيامة ولا حجة له ، ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية } وفي حديث حذيفة بن اليمان τ الذي في الصحيحين قال : { كان الناس يسألون رسول الله ρ عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني فقلت : يا رسول الله إنا كنا في جاهلية وشر ف جاءنا الله بهذا الخير فهل بعد هذا الخير من شر ؟ قال : نعم قال : وهل بعد ذلك الشر من خير ؟ قال : نعم وفيه دخن قلت : وما دخنه ؟ قال : أقوامٌ يستنُّون بغير سنِّي ويهتدون بغير هُدِّي تعرف منهم وتنكر قلت : فهل بعد ذلك الخير من شر قال نعم دعاة على أبواب جهنم من أجاهم إليها قذفوه فيها . قلت : فما تأمرني إن أدركني ذلك ؟ قال تلزم جماعة المسلمين وإمامهم . قلت : فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام ؟ قال : فاعتزل تلك الفرق كلها ولو أن تعصَّ بأصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك ^(١) قال الحافظ ابن حجر في الفتح ^(٢) وزاد في رواية الأسود { تسمع وتطيع وإن ضرب ظهرك وأخذ مالك ^(٣) } قال : وكذا في رواية خالد بن سبيع عند الطبراني : { فإن رأيت لله خليفة فالزمه وإن ضرب

(٢) الحديث أخرجه الإمام البخاري في كتاب الفتن باب كيف الأمر إذا لم تكن جماعة وأخرجه الإمام مسلم في كتاب الإمارة باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن .

(٣) انظر شرح حديث حذيفة τ في فتح الباري لابن حجر رحمه الله في كتاب الفتن باب كيف إذا لم تكن جماعة .

(١) هذه الرواية أخرجه الإمام مسلم في كتاب الإمارة باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن .

ظهرك وإن لم يكن لله خليفة فالهرب !!! } ^(١) إلى غير ذلك من الأدلة على وجوب السمع والطاعة لولاة الأمور إذا كانوا مسلمين ، وأنه لا يجوز الخروج على إمام يقيم الصلاة ولا يجوز الخروج إلا على من وجد عنده كفر بواح مع الخارج فيه من الله برهان ، وأيضاً أنه لا ينبغي الخروج إلا إذا كان للمسلمين قوة يستطيعون بها مناوئة الحاكم هذه هي عقيدة أهل السنة والجماعة ، وقد أجمع أهل العلم من أهل السنة والجماعة ، ومتبعي الأثر على أنه لا يجوز الخروج على ولاة الأمر المسلمين سواء كانوا أهل عدلٍ أو جورٍ ، وقد حكى بعض العلماء إجماع أهل السنة على ذلك . قال الحافظ ابن حجر في الفتح ج ١٣ ص ٣٧ في شرح حديث حذيفة بن اليمان ط طبعة محب الدين الخطيب ، وقال ابن بطلال فيه حجة أي في حديث حذيفة حجة لجماعة الفقهاء في وجوب لزوم جماعة المسلمين ، وترك الخروج على أئمة الجور ، لأنه وصف الطائفة الأخيرة بأنهم دعاة على أبواب جهنم ولم يقل فيهم تعرف منهم وتنكر كما قال للأولين ، وهم لا يكونون كذلك إلا وهم على غير حق ، وأمر مع ذلك بلزوم الجماعة ، قال الطبري : اختلف في هذا الأمر وفي الجماعة . فقال قومٌ : هو للوجوب والجماعة السواد الأعظم .

قلت : ومن قال خلاف ذلك فإنه قد أخذ بقول المبتدعة لأنه لم يقل بالخروج على أهل الجور إلا الخوارج والمعتزلة ، أمّا أهل السنة والجماعة فكلهم

(٢) الحديث أخرجه الإمام أبو داود في كتاب الفتن والملاحم باب ذكر الفتن ودلائلها ، وكذلك أخرجه الإمام أحمد في كتاب باقي مسند الأنصار بلفظ " فالزومه وإن نكح جسمك ، وأخذ مالك " برقم ٢٢٩١٦ و برقم ٢٢٩١٧ بترقيم إحياء التراث .

يأخذون بهذه الأدلة وكلُّهم يرون تحريم الخروج سواءً كان بالفعل أو الكلمة ، لأن الكلمة تسبب الخروج الفعلي وقال في شرح الطحاوية لابن أبي العز الحنفي الدمشقي على العقيدة الطحاوية : ولا نرى الخروج على أئمتنا ، وولاية أمورنا وإن جاروا ولا ندعوا عليهم ولا ننزع يداً من طاعتهم ونرى طاعتهم من طاعة الله عزَّ وجل فريضةً ما لم يأمرُوا بمعصية ، وندعوا لهم بالصلاح والمعافاة ، هذا قول صاحب الطحاوية وأورد الشارح الأدلة على ذلك ، وقال : (وأما لزوم طاعتهم وإن جاروا ، فلأنه يترتب على الخروج عن طاعتهم من المفاسد أضعاف ما يحصل من جورهم بل في الصبر على جورهم تكفير للسيئات ، ومضاعفة للأجور فإنَّ الله عزَّ وجل ما سلطهم علينا إلاَّ لفساد أعمالنا والجزاء من جنس العمل فعلينا الاجتهاد والاستغفار والتوبة ، وإصلاح العمل قال الله تعالى : [وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبْتُمْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ] (الشورى: ٣٠) انتهى كلامه رحمه الله .

وقال في كتاب الحجَّة في بيان الحجَّة للإمام الحافظ أبي القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل التميمي الملقب قوام السنَّة المتوفى سنة ٥٣٥ هـ فصل في بيان منع الخروج على أولي الأمر ، ثم أورد في هذا الفصل أحاديث تدل على منع الخروج منها : حديث أبي هريرة τ أنَّ النبي ε قال : { سيليكم بعدي ولاة فيليكم البرُّ ببه ، ويليكم الفاجر بفجوره فاسمعوا لهم وأطيعوا في كلِّ ما وافق الحق ، وصلُّوا ورائهم ، فإنَّ أحسنوا فلكم ولهم وإن

أساءوا فلکم وعليهم {^(١)} وهذا الحديث ضَعَّفَ المحقق سنده ، ونقل تضعيفه عن محقق الكنز . قلت : لكن معنى المتن صحيحٌ ومعروف من أحاديث أخرى صحيحة أعني أنَّ الأحاديث المشار إليها تدل على صحة معنى المتن ولفظه قد صحَّ في أئمة الصلاة بلفظٍ : { يصلون لكم فإن أصابوا فلکم ولهم وإن أخطأوا فلکم وعليهم }^(٢) عزاه في تخريج الجامع الصغير إلى البخاري^(٣) قال المحقق محمد محمود أبو رحيم في تعليقه على الترجمة السابقة الذكر والتي عنونها بفصل لبيان منع الخروج على أولي الأمر ج ٢/٣٩١ قال : (وهذا هو مذهب أهل الحديث ، ولم يخالف في ذلك إلا المعتزلة والخوارج والزيدية) انتهى .

قلت : الزيدية هم يأخذون بأقوال المعتزلة في العقائد ، وفي كتاب الإبانة الكبرى لابن بطة في باب ذكر ما أمر به النبي ع من لزوم الجماعة والتحذير من الفرقة بعد أن ذكر الأحاديث الواردة في الأمر بلزوم الجماعة وذم الفرقة ، فروى بسنده عن عبد الله بن مسعود ع أنه قال : { إنَّها ستكون أمورٌ مشتهيات ، فعليكم بالتؤدة ، فإنَّك أن تكن تابعاً في الخير خيراً من أن تكون رأساً في الشر }^(٤) وعن عمرو بن مرة قال : قال : عبد الله { الحديث ، وفي آخره : { ثم إِيَّاكم وتصرف الأخلاق ، اجعلوا الوجه

(١) الحديث أخرجه الدارقطني في سننه في كتاب العيدين باب التشديد في ترك الصلاة وكفر من تركها ، النهي عن قتل فاعلها .

(٢) طبعة المكتب الإسلامي ج ٢ ص ١٣٤٦ برقم ٨٠٩٩ .

(٣) انظر كتاب الأذان باب إذا لم يتمَّ الإمام وأتمَّ من خلفه .

(٤) انظر الإبانة الكبرى لابن بطة ج ١ / ٣٢٨ رقم الأثر ١٧٦ تحقيق رضا نعيان - طبعة دار الولاية .

وجهاً واحداً ، والدعوة دعوةً واحدة ، فإنه بلغنا أنه من كان ذا وجهين وذا لسانين كان له يوم القيامة لسانان من نار {^(١)} وعن ابن عباس τ قال له رجل أوصني قال : {عليك بالاستقامة ، واتباع الأثر وإيّاك والتبذع }^(٢) وعن ابن مسعود τ قال : {الاقتصاد في السنة خيرٌ من الاجتهاد في البدعة }^(٣) وعن ابن عمر τ قال : { كلُّ بدعةٍ ضلالة ، وإن رآها الناس حسنة }^(٤) وعن معاذ بن جبل τ قال : { إيّاكم وما ابتدع ، فإن ما ابتدع ضلالة }^(٥) وعن النعمان بن بشير τ قال : قال رسول الله ﷺ : { الجماعة رحمة ، والفرقة عذاب }^(٦) وعن ابن عمر

(٢) هذا الحديث أخرجه الدارمي في سننه في كتاب الرقاق باب ما قيل في ذي الوجهين عن عمار بن ياسر بلفظ : { من كان ذا وجهين في الدنيا كان له يوم القيامة لسانان من نار } وأخرجه أبو داود في كتاب الأدب باب ما جاء في ذي الوجهين والحديث ذكره الألباني في السلسلة الصحيحة برقم الحديث ٨٩٢ ج ٢ / ٥٥٤ طبعة دار المعارف وذكر رحمه الله بأنه أخرجه غير واحد من أهل العلم ، فمن شاء الاستزادة فليرجع إليها .

(٣) الحديث أخرجه الإمام الدارمي في المقدمة باب من هاب الفتيا وكره التنطع والتبذع بلفظ : (عن عثمان بن حاضر الأزدي قال دخلت على ابن عباس فقلت : أوصني فقال نعم عليك بتقوى الله والإستقامة اتبع ولا تبذع) وكذلك رواه الهروي في ذم الكلام (ق ٤٢ / ٢) وابن وضاح في البدع والنهي عنها من طريق سفيان عن زمعة به ، ص ٢٥ ؛ بواسطة كتاب الإبانة الكبرى لابن بطة بتحقيق رضا بن نعيان معطي الكتاب الأول الإيمان ج ١ / ٣١٨ .

(٤) هذا الحديث رواه الحاكم بسندٍ آخر عن الأعمش وقال صحيحٌ على شرطهما ووافقه الذهبي والمستدرک / ١ : ١٠٣ / والمروي في السنة / ٢٥ . وراه الدارمي في السنن ح : ٢٢٣ ورواه الطبراني في الكبير قال الهيثمي وفيه محمد بن بشير الكندي قال يحيى ليس بثقة مجمع الزوائد / ١ : ١٧٣ وهذا طريقٌ غير طريق المؤلف هنا . وأمّا في المطالب العالية فقد عزاه إلى مسدد مرفوعاً / ح : ٢٩٦٣ نقلاً من كتاب شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة للإمام أبي الحسن بن منصور الطبري اللاكائي بتحقيق الدكتور أحمد بن سعد بن حمدان الغامدي ج ١ الجزء الثاني ص ٦٢ طبعة دار طيبة

(٥) رواه المروزي في السنة ص ٢٤ وابن بطة في الإبانة الكبرى ج ١ / ٣٣٩ واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة ج ١ / ١٠٤ .

(٦) رواه الحاكم عن معاذ بن جبل من طريق الزهري حدثنا شعيبٌ به ولفظه أتم وصححه ووافقه الذهبي ج ٤ / ٤٦٠ نقلاً من كتاب الإبانة الكبرى للإمام أبو عبد الله بن محمد بن بطة العكبري الحنبلي في الكتاب الأول ج ١ / ٣٣٩ برقم الحديث . ٢٠٤ .

(١) الحديث رواه أحمد عن منصور بن أبي مزاحم به ٤ / ٢٧٨ وابن أبي عاصم في السنة من طريق يونس بن محمد رقم ٩٣ ورواه البزار والطبراني من حديث النعمان بن بشير ورجالهم ثقات كما قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٥ / ٢١٧ وعزاه السيوطي في الجامع الكبير إلى القضاعي ١ / ٤٠٣ وحسنه الألباني في تخريج السنة لابن أبي عاصم رقم ٩٣

عمر ٧ قال خطبنا عمر ٤ بالجائية فقال : يا أيها الناس إني قمت فيكم كمقام رسول الله ٤ فينا ، فقال : { أوصيكم بأصحابي ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم يفتشوا الكذب حتى يحلف الرجل ولا يستحلف ، ويشهد الشاهد ولا يستشهد ، ألا لا يخلون رجل بامرأة إلا كان ثالثهما الشيطان ، عليكم بالجماعة وإياكم والفرقة ، فإن الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد ، من أراد مجبوحة الجنة فليلزم الجماعة من سرتة حسنته ، وساءتة سيئته فذلكم المؤمن }^(١) وفي كتاب شعار أصحاب الحديث للإمام أبي أحمد بن محمد بن أحمد بن إسحاق المعروف بأبي أحمد الحاكم في عقيدة أصحاب الحديث المأخوذة عن أبي رجاء قتيبة بن سعيد ص ٣١ حيث قال رحمه الله : (والجهاد مع كلِّ خليفة جهاد للكفار لك جهاده وعليه شرُّه ، والجماعة مع كلِّ برٍّ وفاجر) يعني صلاة الجمعة والجماعة ، والعيدين إلى أن قال : (ولانكفر أحداً بذنبٍ إلاَّ ترك الصلاة وإن عمل بالكبائر ولا تخرج على الأمراء

وفي صحيح الجامع الصغير ٢ / ٨٤ وسلسلة الأحاديث الصحيحة رقم ٦٧٧ نقلاً من كتاب الإبانة الكبرى عن شريعة الفرقة الناجية الكتاب الأول الإيمان ج ١ / ٢٨٧ .

(٢) الحديث أخرجه الترمذي في كتاب الفتن باب في لزوم الجماعة وقال عنه الترمذي رحمه الله حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ وأخرجه الإمام أحمد في مسند العشرة المبشرين بالجنة حديث رقم ١٧٣ بلفظ : { أحسنوا إلى أصحابي } وابن ماجة في كتاب الأحكام باب كراهة الشهادة لمن لم يستشهد بلفظ : { احفظوني في أصحابي } وقد صحح حديث الترمذي الإمام الألباني رحمه الله في صحيح الجامع ج ١ / ٤٩٨ برقم الحديث ٢٥٤٦ وقال انظر الصحيحة برقم ١١١٦ والسنة برقم ٨٧ و ٨٨ وانظر إلى تصحيحه أيضاً للفظ : { احفظوني في أصحابي } ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يفتشوا الكذب حتى يشهد الرجل وما يستشهد ويحلف وما يستحلف { في صحيح الجامع برقم ٢٠٦ في

بالسيف وإن جاروا ، ونبراً من كلِّ من يرى السيف على المسلمين كائناً من كان)
انتهى كلامه رحمه الله .

وهنا يجب أن نقف وقفةً ، وهو أنَّ جماعة الإخوان من أصولهم التربية على الخروج ، فإذا تهيأت الثمرة ، وأصبحوا مستعدين للخروج خرجوا إذاً فهل يجوز لنا أن نتولَّى هذه الجماعة أو نكون معهم ؟ الجواب لا . ولهم كتابٌ أعدّه واحدٌ منهم في طريقتهم ، وسماه الطريق إلى جماعة المسلمين انظروا في ص ٣٩٢ و ٣٩٣ ترون أن ما قرَّروه من الخروج قد تفوَّهوا به وكتبوه على هذه الصفحات ، وفي كتاب أصول السنَّة للإمام أحمد بن حنبل رحمه الله رواية عبدوس بن مالك العطار قال في ص ٦٤ : (والسمع والطاعة للأئمة ، وأمير المؤمنين البرِّ والفاجر ، ومن وليَّ الخلافة ، واجتمع الناس عليه ، ورضوا به ، ومن عليَّهم بالسيف حتى صار خليفةً ، وسمِّي أمير المؤمنين ، والغزو ماضٍ مع الأمراء إلى يوم القيامة البرِّ والفاجر لا يترك وقسمة الفيء ، وإقامة الحدود إلى الأئمة ماضٍ ليس لأحد أن يطعن عليهم ولا أن ينازعهم ودفع الصدقات إليهم جائزة نافذة ، ومن دفعها إليهم أجزاء عنه برّاً كان أو فاجراً وصلاة الجمعة خلفه ، وخلف من ولّاه الله جائزةً ، باقيةً ، تامّةً ، ركعتين من أعادهما فهو مبتدع تاركٌ للآثار ، مخالفٌ للسنَّة ، ليس له من فضل الجمعة شيءٌ إذا لم ير الصلاة خلف الأئمة من كانوا برّهم وفاجرهم ، فالسنَّة بأن يصلي معهم ركعتين ، ويدين بأتمّها تامّة لا يكن في صدرك من ذلك شك ، ومن خرج على إمامٍ من أئمة المسلمين وقد كان الناس اجتمعوا عليه ، وأقرُّوا له بالخلافة بأي

وجهه كان بالرضى أو الغلبة فقد شقَّ هذا الخارج عصا المسلمين ، وخالف الآثار عن رسول الله ﷺ فإن مات الخارج عليه مات ميتةً جاهلية ولا يحل قتال السلطان ، ولا الخروج عليه لأحدٍ من الناس ، فمن فعل ذلك فهو مبتدعٌ على غير السنَّة والطريق . (انتهى كلامه رحمه الله .

وقد تبين بالأدلة من كتاب الله ، ومن سنة رسول الله ﷺ ومن إجماع الأمة الذي حكاه كثير من العلماء أن الخروج على ولاة الأمر لا يجوز إذا كانوا مسلمين يقيمون الصلاة ، سواء كانوا أبراراً أم فجاراً ، وهذه هي عقيدة أهل السنة والجماعة لم يخالف في ذلك إلا المعتزلة ، ومن تبعهم في هذا الاعتقاد ، والمعتزلة والخوارج هم الذين يرون الخروج على ولاة الأمر ويبيحون إنكار المنكر بالسيف ، وبالله التوفيق .

والأساس الذي تبني عليه الجماعة هم أصحاب محمد ﷺ ورضي الله عنهم أجمعين وهم أهل السنة والجماعة فمن لم يأخذ عنهم فقد ضل وابتدع وكل بدعة ضلالة والضلال وأهله في النار ، قال عمر بن الخطاب Ⓜ : (لا عذر لأحد في ضلالة ركبها حسبها هدىً ولا في هدىً تركه حسبه ضلالة فقد بينت الأمور وثبتت الحجة ، وانقطع العذر

وذلك أن السنة الجماعة قد أحكما أمر الدين كله ، وتبين للناس فعلى الناس الإتياع)
 (١) [١]

[١] قلت : أصحاب محمد ع هم أساس النهج السلفي ، الذي يسير عليه
 أهل السنة والجماعة .

ومن هم أصحاب محمد ع ؟ والجواب : أصحاب محمد ع كل من صحبه
 ولو ساعة أو لقيه ولو مرة ، هذا تعريف الصحابة .

وقد قال أهل المصطلح ، الصحابي هو : من لقي النبي ع مؤمناً به ، ومات
 على ذلك ، وإن تخللت ردة في الأصح ، وهذا التعريف يشمل من عقل النبي
 ع ورآه في حال تمييزه .

إذن فلا بد أن يكون الصحابي الذي يقال له صحابي أن يكون عند لقائه للنبي
 ع مؤمناً بأنه رسول الله ، فيخرج بهذا القيد الذين أتى بهم إلى النبي ع
 فحنكهم وهم صغار بعد الولادة كابن أبي طلحة ، ومحمد بن أبي بكر
 وأمثالهم ، فإنهم لا يعدون صحابة .

وأما القول بأنه لو تخللت ردة فإنها لا تخرجه عن كونه صحابي كالأشعث
 بن قيس وطليحة الأسدي ، وعمرو بن معد يكرب ، وعيينة بن حصن
 وأمثالهم فإن هؤلاء قد كانت لهم جفلة بعد موت النبي ع ثم عادوا إلى

(١) الأثر أخرجه ابن بطة في الإبانة الكبرى برقم ١٦٢ وإسناده منقطع وأخرجه المروزي في السنة برقم ٩٥ عن عمر بن
 عبد العزيز قال : " لا عذر لأحد بعد السنة في ضلالة ركبها بحسب أنها هدى " نقلاً عن محقق شرح السنة للإمام
 البرهاري الشيخ أبي ياسر بن خالد بن قاسم الراددي وفقه الله ص ٦٨ طبعة مكتبة الغرياء الأثرية .

الإسلام بعد ذلك ، ونفع الله بهم في الفتوح وعلى هذا فلم يزل عن أحد منهم اسم الصحابي وإنما يزول عمّن ارتد ومات على الردة كالرجال بن عنفوه الحنفي الذي شهد لمسيلمة بأنه نبي .

أما فضل الصحابة : ففيه آيات ، وأحاديث : فمن الآيات قول الله تعالى : [مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا] (الفتح: ٢٩) ، وكقوله سبحانه وتعالى : [لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ] (التوبة: ١١٧) ، وكقوله تعالى : [وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ * وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ] (التوبة: ٩٩، ١٠٠) وقوله تعالى في سورة الحشر : [لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ * وَالَّذِينَ تَبَوَّأُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُجِبُونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ * وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي

قُلُوبِنَا غَلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ [(الحشر: ١٠، ٩، ٨)] وقد أمر النبي ﷺ بإكرام أصحابه واتباع آثارهم ، وسننهم ، فقال في حديث الافتراق في وصف الفرقة النَّاجية {هم الذين على مثل ما أنا عليه وأصحابي} ^(١) وفي حديث العرياض بن سارية ت : { ... فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور ، فإنَّ كلَّ محدثةٍ بدعة ، وكلُّ بدعةٍ ضلالة } ^(٢) وروى ابن بطة في الإبانة الكبرى من عدة طرق أنَّ عمر بن الخطاب ت خطب في الجابية فقال قام فينا رسول الله ﷺ كمقامي فيكم فقال : { أحسنوا إلى أصحابي } وفي رواية : { أوصيكم بأصحابي ثمَّ الذين يلونهم ، ثمَّ الذين يلونهم } ^(٣) الحديث ، وفي قصة بني جذيمة عندما أمر خالد بن الوليد باستمرار القتل فيهم ، وهم يقولون صبأنا يعنون أسلمنا ، فنهاه عبد الرحمن بن عوف وحصلت بينهما مقابلة ، فقال خالد بن الوليد لعبد الرحمن بن عوف ما تفخرون علينا إلَّا بأيامٍ سبقتمونا بها ، فشكا عبد الرحمن خالد بن الوليد إلى النبي ﷺ فقال النبي ﷺ : { لا تسبوا أحداً من أصحابي ، فإنَّ أحدكم لو أنفق مثل أحدٍ ذهباً ما أدرك

(١) الحديث سبق تخرجه في ص ٢١ .

(٢) الحديث أخرجه الإمام الترمذي في كتاب العلم باب ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع ، وأبو داود في كتاب السنة باب لزوم السنة ، وابن ماجه في المقدمة باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين ، وأحمد في مسند الشاميين برقم الحديث ١٦٦٩٢ والدارمي في المقدمة باب اتباع السنة ، والحديث قد صححه الألباني رحمه الله في صحيح الجامع ج ١ / ٤٩٩ برقم ٢٥٤٩ وأحال إلى الإرواء برقم ٢٤٥٥ وشرح الطحاوية ٥٠١ و ٧١٥ والسنة ٣١ و ٥٤ وقال محقق الإبانة الكبرى الشيخ رضا بن نعتان معطي الكتاب الأول الإيمان ج ١ / ٣٠٥ الحديث صحيح صححه كما تبين جماعة من أكابر المحدثين ، وحسنه بعضهم ، ولم يطعن فيه طاعن ، وإن حصل ذلك في بعض طرقه .

(٣) هذا الحديث سبق تخرجه .

مد أحدهم ولا نصيفه }^(١) وفي رواية : { لا تسبوا أصحابي ، فلو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه } وإذا كان هذا قد قاله النبي ﷺ لصحابي متأخر في حقِّ صحابي متقدم ، فما بالك بغيرهم . وقد تبين من هذا العرض أنَّ الصحابة رضوان الله عليهم هم أساس أهل السنَّة والجماعة فمن لم يأخذ عنهم فإنَّه يعتبر قد ضلَّ ، ويستدل على ذلك بالخوارج الذين كَفَرُوهم ، ولم يأخذوا السنَّة عنهم ، فمن أجل ذلك ضلُّوا وأخبر النبي ﷺ أنَّ فرقة الخوارج يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية وأنَّهم شرُّ الخلق والخليقة ، وأنَّهم كلاب النَّار ، وما ذلك إلاَّ لأنَّهم تركوا السنَّة التي حملها أصحاب رسول الله ﷺ فلم تنفعهم قراءتهم للقرآن ولا كثرة صلاتهم وعبادتهم بل كانوا كلاب النَّار وقال عنهم النبي ﷺ : { لعن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد }^(٢) وفي

(١) الحديث أخرجه الإمام البخاري في كتاب المناقب باب قول النبي ﷺ : { لو كنت متخذاً خليلاً } من حديث أبي سعيد الخدري ٢ وأخرجه الإمام مسلم في كتاب فضائل الصحابة باب تحريم سب الصحابة ٧ من حديث أبي سعيد وأبي هريرة ٧ .
(٢) الأحاديث التي ذكرت في وصف الخوارج كثيرة وقد قام بتخريجها أخونا الشيخ أحمد بن عبد الله الحكمي حفظه الله منها ما أورده الإمام البخاري في صحيحه في كتاب أحاديث الأنبياء باب قول الله تعالى : [وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا] برقم الحديث = (٣٣٤٤) وما أورده في كتاب المغازي باب بعث علي بن أبي طالب وخالد بن الوليد رضي الله عنهما إلى اليمن قبل حجة الوداع برقم الحديث (٤٣٥١) وفي كتاب تفسير القرآن باب قول الله تعالى : [وَالْمُؤَلَّفَةُ قُلُوبُهُمْ] برقم الحديث (٤٦٦٧) وفي كتاب التوحيد باب قوله تعالى [تَعْرِجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ] برقم الحديث (٧٤٣٢) بتزقيم فتح الباري . وما أخرجه الإمام مسلم في صحيحه في كتاب الزكاة باب ذكر الخوارج وصفاتهم برقم الحديث (١٠٦٤) بتزقيم عبد الباقي . لفظه : " طوبى لمن قتلهم أو قتلوه " فقد أخرجه الإمام أبو داود في كتاب السنَّة باب في قتال الخوارج برقم الحديث ٤٧٦٥ من حديث أبي سعيد الخدري وأنس بن مالك رضي الله عنهما وقد أورده الألباني رحمه الله في صحيح أبي داود ؛ وأخرجها الإمام أحمد في مسند العشرة المبشرين بالجنة من حديث علي بن أبي طالب ٢ برقم الحديث ١٣٠٥ . وفي مسند المكثرين من حديث أبي سعيد الخدري برقم ١٢٩٢٥ ، وفي مسند الكوفيين برقم ١٨٦٦٨ و ١٨٩٢٢ من حديث عبد الله بن أبي أوفى ٢ . ولفظة : " كلاب النار " أخرجه ابن ماجه في سننه في المقدمة برقم ١٧٣ وقال عنها الألباني حديثها حسنٌ صحيح في صحيح سنن ابن ماجه ص ٧٦ طبعة مكتبة المعارف ، وأحال إلى المشكاة برقم (٣٥٥٤) والروض النضير (١ / ٢٠٨) عن أبي أمامة ٢ وأخرجها الترمذي في كتاب تفسير القرآن باب من سورة آل عمران برقم الحديث برقم ٣٠٠٠ بتزقيم أحمد شاكر وأخرجها أحمد في مسند

رواية : { قتل ثمود } الحديث ما هو السبب الذي جعل الخوارج يضلُّون ؟ السبب الذي جعلهم يضلُّون أنَّهم تركوا المصدر الثاني من مصادر الشريعة وكفَّروا حملته ، وأنكروا فضل أصحاب رسول الله ﷺ وحكَّموا عليهم بالرِّدة والخلود في النَّار ورأوا الخروج على الولاية ، فخرجوا على علي بن أبي طالب ⑆ فقاتلهم حتى قتل فيهم مقتلةً عظيمة وعلى هذا فمن ابتغى الهدى من غير مصادره أضلَّه الله ومصادر الشريعة ، كتاب الله وسنة رسوله ﷺ لا يغني أحدهما عن الآخر فالقرآن لا يعرف معناه ومقاصده إلاَّ بالسنة وبعمل الصحابة رضوان الله عليهم ، وقد أنكر عمران بن حصين ⑆ على من قال له : لا تتحدثوا إلاَّ بما في القرآن ، فقال له عمران بن حصين : (إنَّك لأحمق أوجدت في القرآن صلاة الظهر أربع ركعات ، والعصر أربعاً لا تجهر في شيءٍ منها والمغرب ثلاثاً تجهر بالقراءة في ركعتين ولا تجهر في ركعة ، والعشاء أربع ركعات تجهر بالقراءة في ركعتين ولا تجهر بالقراءة في ركعتين والفجر ركعتين تجهر فيهما بالقراءة ؟ ^(١)) يعني أنَّ السنة مبينة للقرآن والذين بلَّغوا السنة هم أصحاب رسول الله ﷺ فعليهم مدار السنة وبهم الإقتداء وفيهم القدوة ، وعلينا الإلتباع لطريقتهم ، ونهجهم ، وما كانوا عليه ، ومن لم يفعل ذلك فقد ضلَّ وابتدع .

المكتوبين برقم ١٨٦٥١ و ١٨٩٢٣ وفي باقي مسند الأنصار برقم ٢١٦٧٩ و ٢١٧٠٥ و ٢١٨١١ بتقييم إحياء التراث .

(١) هذا الأثر أخرجه الإمام ابن بطة العكبري رحمه الله في الإبانة الكبرى في الكتاب الأول الإيمان ج ١ / ٢٣٢ وأشار المحقق إلى أنَّه أثرٌ سنده ضعيف لأنَّ فيه علي بن زيد بن جدعان قال البخاري وأبو حاتم لا يحتج به .

قال الإمام البرهاري رحمه الله : (وكلُّ بدعةٍ ضلالة) أي كل ما ابتدع في الدين فهو ضلالة ، لأن المبتدع يلزمه بابتداعه أمران :

١ . إمّا أن يقول : أن الإسلام قد كمل ، وليس بحاجةٍ إلى زيادة ولا إلى تكميل وحينئذٍ يعتبر قد شهد على نفسه بالضلالة ؛ لأنه أدخل في الدين ما ليس منه .

٢ . وإمّا أن يقول : أنّ الدين ليس بكامل ، وهذا يلزم كلّ مبتدع ، فكأنّه يقول بلسان حاله أنّ الدين ناقص ، فهو يحتاج إلى إكمال ، وهذا فيه استدراكٌ على القرآن ، واتهامٌ لمبلِّغ الشريعة صلوات الله وسلامه عليه بأنّه قد انتقص من الشرع أو جهل شيئاً منه ، وهذا المبتدع يدّعي أنّه علم ما لم يعلمه رسول الله ﷺ ولهذا قال مالكٌ رحمه الله : (من ابتدع في الإسلام بدعةً يراها حسنة فقد زعم أنّ محمداً خان الرسالة لأنّ الله يقول : [الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ] (المائدة: من الآية ٣) فما لم يكن يومئذٍ ديناً فلا يكون اليوم ديناً ^(١)) ومن هنا يتبين أنّ كلّ بدعةٍ في الإسلام فهي تسمّى ضلالة لاستلزامها هذه الأمور وقد جاء في حديث العرياض بن سارية π : { فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فإن كلّ محدثة بدعة وكلّ بدعةٍ ضلالة } ^(٢) وفي بعض الروايات { وكلّ ضلالةٍ في النار } ولهذا جاء هنا (والضلال وأهله في النار) .

(٢) أورده الإمام أبي إسحاق إبراهيم بن موسى الشاطبي في كتابه الإعتصام بتحقيق سليم بن عيد الهلالي ج ١ / ٦٤
طبعة ابن عفان .

(١) سبق تخريجه .

قول المؤلف رحمه الله : (قال عمر بن الخطاب τ : لا عذر لأحدٍ في ضلالة ركبها حسبها هدىً ، ولا في هدىً تركه حسبه ضلالة ، فقد بينت الأمور وثبتت الحجة وانقطع العذر) ^(١) هذا كلامٌ عظيم خرج من رجلٍ عظيم ذلكم الرجل هو الخليفة الثاني عمر بن الخطاب τ وهذا يستلزم أن من ركب ضلالة حسبها هدىً أوترك هدىً حسبه ضلالة ، فإنه لا عذر له عند الله ، لأنه لا يفعل ذلك إلا من قصّر في البحث عن الحق في الكتاب والسنة ، فلذلك لا عذر له ، ولهذا قال : (فقد بينت الأمور) أي وضحت من كتاب الله ومن سنة رسول الله ﷺ ومن عمل الصحابة رضي الله عنهم وثبتت الحجة على الناس لقوله سبحانه وتعالى : [لِيَأْتِيَ النَّاسُ عَلَى اللَّهِ حُجَّةً بَعْدَ الرُّسُلِ] (النساء: من الآية ١٦٥) فانقطع العذر ، فلا عذر لمن ابتدع في الدين أو ضلَّ وجهل أحكاماً بعد أن بينها الله ، وأوضحها على لسان رسوله ﷺ بما أوحاه إليه من كتابٍ وسنة .

قوله رحمه الله : (وذلك أن السنة والجماعة قد أحكما أمر الدين كله وتبين للناس فعلى الناس الإتيان) .

أقول : عقيدة أهل السنة والجماعة بينة في مصادرها ومرتبطة بالسنة وأهلها ، فمن يرد الله به خيراً يوفقه لتلك المصادر ، ويسر له صحة حملة هذه العقيدة وأقصد به حملة مذهب أهل السنة والجماعة ، ومن أراد الله به شراً فإنه سييسر لما خلق له ، فمن نشأ على أيدي أهل الصوفية والتصوف

حسب أن ذلك هو الهدى فضل وأضل ، ومن نشأ على أيدي أصحاب العقيدة الجهمية ، وعاش عليها ، وصحب أهلها حسب أن تلك هي السنة فضل وأضل ومن نشأ على أيدي أصحاب الفكر الاعتزالي حسب أن ذلك هو السنة فضل وأضل ، ومن نشأ على أيدي أصحاب العقيدة الأشعرية حسب أن تلك هي السنة فضل وأضل ، ومن نشأ على أيدي أهل الرفض والتشيع الشتامين لأصحاب النبي ﷺ والمنتقصين لهم حسب أن هذا هو الحق فضل وأضل ، ومن نشأ على أيدي الخوارج التكفيريين حسب أن ذلك هو الحق فضل وأضل ، لكن أهل هذه الأهواء لا بد أن يجدوا ثغرات في عقيدتهم تُبين لهم خلل المنهج الذي هم عليه في الاعتقاد ، وهكذا أصحاب الإرجاء ، وهكذا أصحاب الدعوات المعاصرة التي تعني بالفضائل وتستهين بالعقائد حتى يحسب الناس أنهم على حق لما يرون من التمسك الظاهر عليهم ، وهم مع ذلك قد زهدوا في أصل العقيدة ، وزهدوا فيه وهو التوحيد توحيد الألوهية ، واستهانوا بما يقدر فيه وينقصه .

والمهم أن من يريد النجاة ، فعليه بكتاب الله ، ثم بكتب السنة المعروفة وهي صحيح البخاري ، وصحيح مسلم ، والسنن الأربع ، ومسند الإمام أحمد ، وما يتبع ذلك من كتب الحديث ، وما يجمع آثار السلف كمصنف ابن أبي شيبة ومصنف عبد الرزاق ، ومصنف سعيد بن منصور ، وكتب العقائد كتوحيد ابن خزيمة ، والرّد على الجهمية للإمام أحمد وكتاب السنة لعبد الله بن أحمد ، والرّد على الجهمية لعثمان بن سعيد الدارمي ، وشرح أصول اعتقاد

أهل السنّة للآلكائي ، وكتاب الإبانة الكبرى لابن بطة وكتب شيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم ، ومحمد بن عبد الوهّاب ، وغير ذلك من الكتب هذه هي الكتب التي تبين الحق ، وإيّاك أن تنزلق مع الحزبيين ، فتأخذ كتبهم وتسلك طريقهم الضيق ، وتمشي على نهجهم المعوج أحمدر يا أخي المسلم أن تأخذ كتب هؤلاء ، فإنّ حقّها مخلوطٌ بالباطل ، وسنتّها مشوبةٌ بالبدعة ، فإذا أردت المشرب الصافي الذي لا كدر فيه ، فعليك بكتاب الله ، وبكتب السنّة وبكتب الآثار ، واسلك طريقة أهل الأثر ؛ الذين يأخذون العلم بالسند عن أصحاب رسول الله ﷺ عن نبيهم صلوات الله وسلامه عليه ، وما قالوه فإنّه لا يخالف الحق الذي هم عليه ، ومن هنا تعلم أنّ قول المؤلف : (وذلك أنّ السنّة والجماعة قد أحكما أمر الدّين كلّه وتبيّن الحقّ للنّاس ، فعلى النّاس الإتياع ، وترك الابتداع) أنّه كلامٌ في محله ، ويلزمك أيضاً ترك كتب أهل البدع إن أردت النّجاة لنفسك ، وفقني الله وإيّاك إلى الأخذ بالحقّ ، ونبد كلّ باطل ، وبالله التوفيق .

واعلم رحمك الله أنّ الدّين إنّما جاء من قبل الله تبارك وتعالى لم يوضع على عقول الرّجال ، وآرائهم ، وعلمه عند الله ، وعند رسوله ﷺ فلا تتبع شيئاً بهواك ، فتمرق من الدّين ، فتخرج من الإسلام ، فإنّه لا حجة لك ، فقد بيّن رسول الله ﷺ لأمته السنّة وأوضحها لأصحابه وهم الجماعة ، وهم السّواد الأعظم والسّواد الأعظم الحقّ وأهله ، فمن خالف أصحاب رسول الله ﷺ في شيءٍ من أمر الدّين فقد كفر [١] .

[١] تتردد مثل هذه العبارة في كلام المؤلف رحمه الله ، ومثل هذا يحمل على واحدٍ من ثلاثة أمور :

١. إمّا أن يحمل على أنّه يريد من جحد شيئاً من عقائد الدّين الأساسية فقد كفر .

٢. وإمّا أن يريد بأنّ عمله ربما أدّى إلى الكفر .

٣. وإمّا أن يريد أنّ المقصود به كفرٌ دون كفر . أي كفر النّعمة ، وليس كلّ من خالف شيئاً ممّا عليه أصحاب رسول الله ﷺ يكفر كفراً يخرج من الإسلام فهذا ليس من عقيدة أهل السنّة والجماعة ، فقد قال أنس بن مالك ؓ عند ما قدم المدينة في آخر عمره : (لا أعرف شيئاً مما أدركت إلا هذه الصلاة ، وهذه الصلاة قد ضيعت) ^(١) وفي رواية : (أليس ضيعتم ما ضيعتم فيها) يعني أخرجتموها عن أوقاتها ، ولم يكفرهم ، ولم يحمل قوله هذا أحدٌ من أهل السنّة على كفر من كانوا في زمنه .

إذن فقوله : (من خالف أصحاب رسول الله ﷺ في شيءٍ من أمر الدّين فقد كفر) يحمل على المحامل التي سبق أن قلناها ، لأن من عقيدة أهل السنّة والجماعة أنّهم لا يكفرون أحداً من المسلمين بذنوب إلاّ أن يكون شركاً أكبر أو يجحد حكماً مجعاً عليه أو يستهزئ بالدّين وأهله وما أشبه ذلك ممّا هو المذكورٌ في نواقض الإسلام ، وأنّهم لا يكفرون أحداً بذنوب وإن كان من

(١) هذا الأثر أورده الإمام البخاري رحمه الله عن أنس ؓ بجميع روايته في كتاب مواقيت الصلاة باب تضييع الصلاة عن وقتها .

الكبائر ، وإن أصرَّ عليه ومات عليه ، لأن نصوص الكتاب والسنة تدل على هذه العقيدة.

أمَّا قوله : (اعلم رحمك الله أنَّ الدِّينَ إنما جاء من قبل الله تبارك وتعالى لم يوضع على عقول الرِّجال وآرائهم) فهذا بيِّن واضح ، والله سبحانه وتعالى يقول : [يَا بَنِي آدَمَ إِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي فَمَنِ اتَّقَى وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ] (لأعراف: ٣٥) ، يقول تبارك وتعالى : [اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ] (لأعراف: ٣) ، والله سبحانه وتعالى يقول : [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ * وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ...] (آل عمران: من الآية ١٠٣-١٠٥) إذن ما هو حبل الله ؟ وما هو الصراط المستقيم الذي أمرنا الله باتباعه ؟ إنَّه ما جاء عن الله مُبلِّغاً من رسول الله ﷺ من الكتاب والسنة .

ولنعلم أنَّ الله سبحانه وتعالى لم يجعل الحقَّ على عقول الرِّجال ، ولا على أهواء النَّاس ، لأن عقول الرِّجال مختلفة ، وأهوائهم متضادة ، ومتباينة فلو كان الحقُّ على أهواء النَّاس لكان مختلفاً كاختلاف الواهم ، ووجوههم وطبائعهم ، ولكنَّ الحقَّ هو ما جاء من الله على لسان رسوله ﷺ والله سبحانه وتعالى يقول : [وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ] (المؤمنون: من الآية ٧١) . إذا عقلت ذلك أيُّها الطالب فعليك أن تبحث عن الحق في كتاب الله ، وفي سنة رسول الله ﷺ لا في زبالة الأذهان ، ولا في

حاثالات العقول ، فالحقُّ غير ذلك كَلِّه ، والله سبحانه وتعالى يقول : [أَمْ هُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ] (الشورى: من الآية ٢١) فيا من يريد الإنصاف ، ويا من يريد السلامة لنفسه عليك بما جاء من الله ، فقد ضمنَ الله حفظه فقال : [إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ] (الحجر: ٩) فحفظ الله القرآن من إفك المنجمين والعرَّافين والكهنة ومنع الشياطين من استراق السمع حين إنزاله ، لئلاً تحتطف شيئاً منه فتلقيه على السنة بعض الكهَّان ، فيأتي بعضهم بشيءٍ منه فيلتبس الحقَّ مع الباطل ولكن الله صفاه من ذلك حين إنزاله ، وحفظه فيما بعد من زيغ الزائغين ، وكيد الكائدين وإفك المؤتفكين حتى وصل إلينا حقاً واضحاً سليماً من الدخائل ، وحفظ الله السنة برجالٍ هياهم الله لحفظها فميزوها من كلِّ دخيل ، وصانوها من كلِّ ما أدخله الزائغون فيها حتى أصبحت واضحة كوضوح الشمس بينة كفلق الفجر وهكذا هيا الله علماء الحديث في كلِّ زمنٍ ليميزوه من كلِّ ضعيفٍ ومن كلِّ موضوع ، ومكذوب .

وبهذا تعلم أنَّ الحجة قد قامت ، وما عليك إلا أن تتبع الحقَّ ، وتبحث عنه في مصادره لتعلمه ، وتعمل به ، وتدل عليه من استرشدك .
ثمَّ اعلم أنَّ الحقَّ ما جاء من عند الله ومن عند رسوله ﷺ من كتابٍ وسنةٍ وإن قلَّ أهله ، ومعتنقوه .

فما جاء من الشرع فهو الحق المأمور باتباعه وإن خالفه أكثر الناس وقلَّ متَّبِعوه فالله سبحانه وتعالى يقول : [ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا

وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ * إِنَّهُمْ لَنْ يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً وَإِنَّ
 الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ [(الجاثية: ١٩، ١٨) .
 فاحرص يا عبد الله على اتباع الحق ، وسلوك الصراط المستقيم والإقتداء
 بالسلف الأول أصحاب رسول الله ﷺ ولا تستوحش من قلة السالكين وكثرة
 المخالفين ، فقد كان إبراهيم عليه السلام أمةً وحده وباللَّه التوفيق .

واعلم أن النَّاسَ لم يبتدعوا بدعةً حتى تركوا من السنَّة مثلها ، فاحذروا المحدثات من
 الأمور ، فإنَّ كلَّ محدثةٍ بدعة ، وكلَّ بدعةٍ ضلالةٌ والضلالةٌ وأهلها في النَّار [١] .

[١] أقول : قصد المؤلف أن من ترك السنَّة وابتدع البدعة ، فإنَّه قد أتى
 بأمرين محذورين : أحدهما ترك السنَّة ، الآخر ابتداع البدعة ، فإحداث البدع
 ملازمٌ لترك السنن فما ابتدع عبْدٌ بدعةً إلاَّ وقد ترك سنَّة ، فإيَّاك أن تدخل في
 هذا المحذور الذي خالفت به المأمور ، وإنَّ الله عزَّ وجل لا يثيب إلاَّ على

اتباع سنة رسول الله ﷺ ومن ترك شيئاً من السنن ، فقد ترك شيئاً من القرآن ، لأن الله قد أمر في كتابه باتباع رسول الله ﷺ في آيات كثيرة منها : قوله تعالى : [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ * وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ] (الأنفال : ٢٤ و ٢٥) فأخبر أن ترك الاستجابة له سبحانه وتعالى ولرسوله ﷺ موجب للفتنة التي لا تصيب الظالم خاصة ، بل أتمها تعلم ، وقال في آية ٣١ من آل عمران : [قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ] فالوعيد على من ترك السنن ، وأحدث البدع وعيدٌ عظيم قد رصدته آيات من القرآن كما في آيات الأنفال التي سبق ذكرها ، وكما في آيات سورة النور : [وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ * وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ * أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولَهُ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ] (النور : ٤٨ - ٥٠) وكما في قوله تعالى : [وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا] (النساء : ١١٥) وكما في قول النبي ﷺ : { كل أمي يدخلون الجنة إلا من أبي قالوا يا رسول الله : ومن يأبي ؟ قال : من أطاعني دخل الجنة ، ومن عصاني فقد أبي }^(١) وإنَّ المبتدع عاصٍ لله ولرسوله متَّبِعٌ لهواه

(١) الحديث أخرجه البخاري في كتاب الإعتصام بالكتاب والسنة باب الإقتداء بسنن رسول الله ﷺ وأحمد في مسند باقي المكثرين من الصحابة من حديث أبي هريرة ت والأحاديث في اتباع سنة النبي ﷺ كثيرة ، وإليك بعضها زادك الله حرصاً لاتباع سنة رسولنا محمد ﷺ فمن الأدلة التي حثَّ فيها المصطفى ﷺ على وجوب متابعتها في العبادة ، وتقديم طاعته ﷺ على طاعة كل أحد ما

معظمٌ لنفسه مدّعٍ بلسان حاله أنّ رأيه وهو اه خيرٌ ممّا جاء به الرسول ﷺ فاحذر أن تكون من أولئك ، فتكون متوعداً بالنار ، والعياذ بالله وبالله التوفيق .

واحذر صغار المحدثات من الأمور فإنّ صغار البدع تعود حتى تصير كباراً ، وكذلك كلّ بدعة أحدثت في هذه الأمة كان أولها صغيراً يشبه الحق فاعتبر بذلك من دخل فيها ثم لم يستطع المخرج منها ، وصارت ديناً يدان بها مخالفاً للصرط المستقيم ، فخرج من الإسلام فانظر رحمك الله كلّ من سمعت كلامه من أهل زمانك خاصّة ، فلا تعجلنّ ولا تدخلن في شيءٍ منه حتى تسأل وتنظر هل تكلم فيه أحدٌ من أصحاب النبي ﷺ و أحدٌ من العلماء ، فإن أصبت فيه أثراً عنهم فتمسك به ، ولا تجاوزه لشيءٍ ولا تختار عليه شيئاً فتسقط في النار [١] .

جاء في صحيح الإمام مسلم رحمه الله من حديث جابر بن عبد الله الطويل ، والذي بين فيه صفة حجة النبي ﷺ قد ذكر فيه قوله ﷺ { وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده إن اعتصمتم به كتاب الله ، وأنتم تسألون عني فما أنتم قائلون ؟ قالوا نشهد أنّك قد بلغت ، وأديت ونصحت فقال بإصبعه السبابة يرفعها إلى السماء ، وينكثها إلى الناس اللهم اشهد اللهم اشهد } وعند أصحاب السنن بسندٍ صحيح من حديث العرياض بن سارية ت قال : { وعظنا رسول الله ﷺ عظة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب ، فقلنا يا رسول الله : إن هذه لموعظة مودع ، فماذا تعهد إلينا ؟ قال : قد تركتكم على البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعدي إلا هالك ؛ من يعيش منكم فسيرى اختلافاً كثيراً ، فعليكم بما عرفتم من سنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين ؛ عضوا عليها بالنواجذ } وأخرج الترمذي ، وابن ماجه ، والدارمي بسندٍ حسن حديث المقدم بن معدي كرب ت قال : قال رسول الله ﷺ : { ألا هل عسى رجل يبلغه الحديث عني ، وهو متكئ على أريكته فيقول : بيننا وبينكم كتاب الله ، فما وجدنا فيه حلالاً استحللناه ، وما وجدنا فيه حراماً حرّمناه وإنّ ما حرم رسول الله ﷺ كما حرم الله { وفي الحديث المتفق عليه عند البخاري ، ومسلم من حديث أبي موسى ت قال : قال رسول الله ﷺ { إنّما مثلي ومثل ما بعثني الله به كمثل رجلٍ أتى قوماً ، فقال : يا قوم إنّني رأيت الجيش بعيني ، وإنّي أنا النذير العريان فالنجاء فأطاعه طائفةٌ من قومه ، فأدجلوا " يعني ساروا في آخر الليل " فانطلقوا على مهلهم فنجوا ، وكذبت طائفةٌ منهم ، فأصبحوا مكائهم فضبّحهم الجيش ، فأهلكهم واجتاحهم " أي استأصلهم بالقتل والأسر " فذلك مثل من أطاعني فاتبع ما جئت به ، ومثل من عصاني وكذب بما جئت به من الحق } وعن عبد الله بن مسعود ت بسندٍ حسن قال خطباً لنا رسول الله ﷺ يوماً خطباً ثم قال : { هذا سبيل الله ، ثمّ خطب خطوطاً عن يمينه وشماله ثمّ قال : هذه سبيل على كلّ سبيل منها شيطان يدعو إليه ثمّ تلا : [وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ] } .

[١] وأقول : إنَّ المؤلف قال هنا قول مجرَّب في هذا في كون صغار المحدثات تنقلب كباراً وقد يغتر بها الإنسان لأن فيها شبهة من الحق ، فمثلاً عقيدة الخوارج ما هو أولها ؟ أولها أنَّه في موقعة النهروان ، كاد أصحاب علي أن يتغلَّبوا على أهل الشَّام أصحاب معاوية ، وذلك بعدما قتل عمَّار بن ياسر ؓ وقد روى كثيرٌ من الصحابة أنَّ النبي ﷺ قال : { ويح عمَّار تقتله الفئة الباغية }^(١) فرأى أصحاب معاوية أن يرفعوا المصاحف على الرِّماح ويقولوا بيننا وبينكم كتاب الله ، فعند ذلك توقف أصحاب علي ، وقالوا : لا نقاتل قوماً يدعوننا إلى كتاب الله فقال علي بن أبي طالب ؓ (كلمة حقٍّ أريد بها باطل) استمرَّوا في القتال ، فأبوا وعند ذلك سعى السَّاعون ، وذهبوا وجاءوا بين علي ومعاوية ، واتفق رأي الصحابيِّين الجليلين رضي الله عنهما على أن يحكِّم بينهما حكَّمين وخرجت فئة من أصحاب علي وقالوا : لا حكم إلاَّ لله فناظرهم علي بن أبي طالب ، وقال لهم : (إن الله قد أمر بالحكمين فيما بين امرأة وزوجها ، وأمر بالحكمين في شيءٍ من الصيد) فأبوا أن يقبلوا ، فلمَّا رجعوا خرجوا إلى موضعٍ يقال له حروراء ، فكان مبدأ نخلة الخوارج قولهم : لا حكم إلاَّ لله ، وهذا كلامٌ ظهر منه لأول مرة أنَّه حق ، ولكنَّهم بعد ذلك قالوا أنَّ علياً حكَّم الرِّجال في دين الله وبنوا على ذلك أنَّه قد كفر ، ثمَّ كفَّروا

(١) رواه مسلم في كتاب الفتن وأشراف الساعة باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيتمنى أن يكون مكان الميت من البلاء .

سائر الصحابة ما عدا أبي بكرٍ وعمراً^(١) .
 فهذا مثال لما ذكره المؤلف أنّ البدعة تظهر صغيرة ، وتكون في أوّل أمرها
 شبيهةً بالحقِّ ثمَّ لا يزال الشيطان بصاحب البدعة يرغبه فيها حتّى تكبر ، ولهذا
 قال : (ثمَّ لم يستطع المخرج منها ، وعظمت ، وصارت ديناً يدان به مخالفاً
 للصرط المستقيم) أي تَرَكَه يستحسن هذه البدعة .

أمّا قوله : (فخرج من الإسلام) فهذا أيضاً مثل ما سبق في قوله :
 (فمن خالف أصحاب رسول الله ﷺ في شيءٍ من أمر الدين فقد كفر) فهذا
 لانوافقه عليه ، ولا يوافقه عليه أهل السنّة والجماعة إلاّ أن يكون ذلك لتأويل ،
 ولو قال : فخرج من الإيمان إلى الإسلام لكان أفضل وهو رحمه الله يبالغ في
 كثيرٍ من الأحيان بمثل هذه المبالغة التي تستلزم إكفار المسلم ببدعةٍ قد لا تخرج
 من الإسلام لأول مرّة ، فالبدع منها مكفّرة ، ومفسقة وإطلاق الكلام
 بالكفر في كلّ بدعة خطأ يجب أن يحذر طالب العلم منه .
 قوله : (فانظر رحمك الله كلّ من سمعت كلامه من أهل زمانك خاصّةً فلا
 تعجلن ولا تدخُلن في شيءٍ منه حتى تسأل وتنظر ؛ هل تكلم فيه أحدٌ من
 أصحاب النبي ﷺ أو أحدٌ من العلماء) إلى آخر ما قال في هذا
 المقطع . وأقول : رحم الله المؤلف ، فقد دلّ على الخير بهذا الكلام ، وأمر
 بالتأني في دخول شيءٍ من الأمور المستجدة ، فإن سمعت أحداً يدعو إلى

(١) لمزيدٍ من الاستقصاء حول هذا المثال الذي ذكره شيخنا النجمي حول نشأة نخلة الخواص راجع أخي طالب العلم
 والهدى حوادث سنة ٣٧ في تاريخ الطبري ٣ / ١٠٩ - ١٢٥ (طبعة دار البار) والبداية والنهاية لابن كثير في
 نفس السنة ٧ / ٢٥٨ - ٢٩٤ أفاد بذلك أخونا السلفي أحمد بن عبد الله الحكمي جزاه الله خيراً .

منهج الإخوان المسلمين ، فلا تتعجّل بالموافقة ، ولا تأخذ بثنائه على هذا المنهج ، وإذا سمعت أحداً يدعو إلى السرورية أو القطبية أو إلى جماعة التبليغ فلا تتعجّل بالموافقة ولا تلقي بنفسك في هذا الميدان قبل أن تسأل وتنظر وتبحث ، وتفكّر تبحث مع من يعرفون هذا المنهج ممّن لم يدخلوا فيه أو مع من دخلوا فيه وتركوه أو مع من قرأوا عنه حتّى تتبيّن لك الحقيقة فإنّك بالتعجل تقع في ورطة وفي شبكة الحزبية التي تريد أن تستولي عليك وتريد أن تضمّك إلى صفوفها ، فتكون مبتدعاً ومدافعاً عن المبتدعين ، وإنّا لله وإنّا إليه راجعون فكم من ضحايا هذه المناهج وبالتعجل إليها كم من ضحايا وقعوا في فخاخها قبل أن يتعرّفوا على عيوبها !! ولهذا وقعوا فيها ولذلك فإنّي أحذرك كما حدّرك صاحب هذا المتن أي صاحب كتاب شرح السنّة أحذرك من التعجّل إلى هذه الحزبيات ، وأدعوك إلى التأمّني والبحث ، فخذ من الكتب المؤلّفة في نقد هذه الحزبيات خذ منها أي من هذه الكتب وقرأ عن هذه الحزبيات قبل أن تدخل فيها فإذا وجدت الحقّ فلا تختّر عليه شيئاً فإنّك لا تُسأل إذا وضعت في قبرك إلاّ عن رسول الله ﷺ الذي لا تصح واعلم أنّ الخروج عن الطريق على وجهين ، أمّا أحدهما فرجلٌ قد زلّ عن الطريق وهو لا يريد إلاّ الخير فلا يقتدى بزلله ، فإنّه هالك ورجلٌ عاند الحق ، وخالف من كان قبله من المتقين ، فهو ضالٌّ مضلّ شيطان مريد حقيقٌ على من عرفه أن يحذّر الناس منه ويبين لهم قصته لئلا يقع في بدعته أحد فيهلك [١] .

ولا يصح أذانك ، وقبل ذلك لا يصح إسلامك إلا بالشهادة له بالرسالة مضافةً إلى الشهادة لله بالوحدانية ، ولست مستولاً عن فلانٍ ولا فلتان فاتق الله في نفسك وأحذر من الوقوع في مغبة الحزبيات فإنك ستندم إن وقعت فيها إمّا عاجلاً ، وإمّا آجلاً وليس لنفسك عوضٌ تعتاض عنها إن هلكت وخسرت لا والله والله تعالى يقول : [وَالْعَصْرِ * إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ * إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ] . (العصر: ١،٢،٣) . وبالله التوفيق .

[١] أقول : لو قيد المؤلف رحمه الله الهلكة ، والحكم بها ، فقال : فإنه هالك إن مات ولم يتب ، وأقول أيضاً إن إرادة الخير لا تنفع الإنسان إذا كان يريد الخير ، ولكنه لم يلتزم بالطريق المستقيم الذي جاء عن الله ، وعن رسوله ﷺ فمثال ذلك : (ما أخبر به عمرو بن يحيى قال سمعت أبي يحدث عن أبيه قال : كنا نجلس على باب عبد الله بن مسعود قبل صلاة الغداة فإذا خرج مشينا معه إلى المسجد ، فجاءنا أبو موسى الأشعري فقال : أخرج إليكم أبو عبد الرحمن بعد ، قلنا : لا فجلس معنا حتى خرج ، فلما خرج قمنا إليه جميعاً ، فقال له أبو موسى : يا أبا عبد الرحمن إني رأيت في المسجد آنفاً أمراً أنكرته ، ولم أر والحمد لله إلا خيراً ، قال : فما هو ؟ فقال : إن عشت فستراه ، قال : رأيت في المسجد قوماً حلقتهم جلوساً ينتظرون الصلاة في كل حلقة رجل ، وفي أيديهم حصيٌّ فيقول : كبروا مائة ، فيكبرون مائة فيقول : هللوا مائة ، فيهللون مائة ، ويقول سبحوا مائة ، فيسبحون مائة ، قال فماذا قلت لهم ؟

قال : ما قلت لهم شيئاً انتظار رأيك ، وانتظار أمرك ، قال أفلا أمرتهم أن يعدوا سيئاتهم وضمنت لهم أن لا يضيع من حسناتهم ، ثم مضى ومضينا معه حتى أتى حلقة من تلك الحلق فوقف عليهم ، فقال : ما هذا الذي أراكم تصنعون ؟ قالوا : يا أبا عبد الرحمن حصي نعد به التكبير ، والتهليل ، والتسييح ؛ قال : فعدوا سيئاتكم فأنا ضامن أن لا يضيع من حسناتكم شيء ، ويحكم يا أمة محمد ما أسرع هلكتكم هؤلاء صحابة نبيكم ع متوافرون ، وهذه ثيابه لم تبل وآنيتيه لم تكسر ، والذي نفسي بيده إنكم لعلى ملة هي أهدى من ملة محمد أو مفتتحو باب ضلالة قالوا : والله يا أبا عبد الرحمن ما أردنا إلا الخير ، قال : وكم من مرید للخير لن يصيبه ، إن رسول الله ع حدثنا أن قوماً يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم ، وأيم الله ما أدري لعل أكثرهم منكم ، ثم تولى عنهم ، فقال عمرو بن سلمة : رأينا عامة أولئك الحلق يطاعنوننا يوم النهروان مع الخوارج^(١) رواه الدارمي رحمه الله .

فدلاً هذا على أنه لا يكفي إرادة الخير ، لأن كل عمل لا بد أن يشترط له شرطان : الشرط الأول : أن يكون خالصاً لله .

الشرط الثاني : أن يكون صواباً على ما شرع رسول الله ع .

أصحاب البدع دائماً هم يقصدون التقرب إلى الله ، ولكنهم لم يعرفوا الطريق التي يتقربون بها إلى الله ، وليس عندهم من العلم ما يمنعهم من الدخول في البدع ، فإن كان هذا الذي يريد الخير يسّر الله له من يدعوه

(١) رواه الإمام الدارمي في المقدمة باب كراهة أخذ الرأي برقم الحديث ٢٠٦ .

وبيّن له ، وصرف عنه شر أصحاب البدع الذين يحذرونه من طاعة الناصحين ، فإنه إن تاب تاب الله عليه ، وإن بقي على بدعته حتى يلقي الله بها كان ذلك نقصاً في إسلامه ، وأمره إلى الله إن شاء عفا عنه ، وإن شاء عذّبهُ ثمّ قال رحمه الله : (ورجلٌ عاند الحق ، وخالف من كان قبله من المتقين ، فهو ضالٌّ مضلٌّ شيطان مريد في هذه الأمة حقيقٌ على من عرفه أن يحذّر الناس منه ، ويبين لهم قصته ؛ لئلا يقع في بدعته أحد فيهلك) .

وأقول : إن الواجب على كلّ من عرف الحق أن ينصره ، ومن عرف الحق من المبتدعة ، وبيّنت له تلك البدعة لكنّه أبا أن يتركها ، وتمسك بها ودافع عنها فهو ضالٌّ مضلٌّ شيطانٌ مريد كما قال المؤلف رحمه الله تعالى وينبغي بيان حاله لمن يجهله ، وأن يحذّر منه لأنه سيُعرّض أقواماً من طلاب العلم فيدعوهم إلى بدعته ويغريهم بها ويضلّهم ، ولا عذر لمن عرف حاله أن يبيّنه للناس حتى تبرأ ذمته وأن يحذّر منه حتى يجتنبه الآخرون الذين لم يعلموا بدعته .

ومن زعم أنّ الإنكار على أصحاب البدع تفريقٌ للأمة ، وتشتيتٌ لها فهو ضالٌّ أيضاً لأنه يريد اجتماع الأمة على باطل ، وهذا أمرٌ لا يقره الإسلام فالإسلام لا يقدر مثل هذا الأمر ، فإنّ ترك البيان إبطالٌ للجهاد الذي أمر الله به سبحانه في قوله جلّ وعلا : [يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ] (التوبة:٧٣) ، وفي الحديث : { لا يمنعنّ أحدكم هيبة الناس أن يقول بحقّ إن رآه أو

شاهده {^(١) سنده صحيح عن أبي سعيد T ومسند أحمد ج ٣ / ٤٧ ، ٥٠ ، ٥٣ ، ٨٤ وبالله التوفيق .

(١) ورواه أيضاً الإمام الترمذي في سننه رحمه الله في كتاب الفتن باب ما أخبر النبي E أصحابه بما هو كائنٌ إلى يوم القيامة ، ورواه ابن ماجة في سننه رحمه الله في كتاب الفتن باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وقد أشار الإمام الألباني رحمه الله إلى صحة إسناده في السلسلة الصحيحة بلفظ : " لا يمنع رجالاً هيبة الناس أن يقول بحقِّ إذا علمه [أو شاهده أو سمعه] " انظر ج ١ / القسم الأول ص ٣٢٢ برقم الحديث ١٦٨ وانظر إلى الروض النضير برقم ١٠٠١ ومن لازم البيان والتوضيح لما في هذا الحديث الشريف عن النبي E أن نقول أنَّ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب كفائي على كل مسلمٍ ومسلمة ، ولكنَّ ذلك يقيد بضوابط شرعية منها ١- أن يكون الأمر بالمعروف والناهي عن المنكر مخلصاً فيه لله تعالى لا يقصد من وراء ذلك مدحاً من الناس ولا شيئاً من أمور الدنيا الزائل ٢- أن يكون الأمر بالمعروف والناهي عن المنكر عالماً بما يأمر به وما ينهى عنه بدليل واضح من الكتاب والسنة فلا يأمر بشيءٍ وينهى عن آخر من عند نفسه وهواه أو بشيءٍ مخالفاً لما جاء ذكره في النصوص الشرعية ٣- ألا يترتب على الإنكار باليد أو اللسان على شخصٍ ما أو جماعةٍ من الناس جلب ضررٍ أعظم أو مفسدةٍ كبرى فالشريعة دعت إلى جلب المصالح وتكثيرها ، وإلى درء المفاسد وتقليلها ، فمثلاً ما يقوم به بعض الجهلة بأصول الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من التشهير الواضح لبعض ولادة أمور المسلمين في بلدٍ ما بذكر الخطأ الذي وقع فيه أمام الناس وفي مجامعهم بأنَّ الوالي الفلاني صنع كذا أو قال كذا من المنكرات ، فهذا خلاف هدي السلف رحمهم الله تعالى في النصيحة لولاة الأمور ؛ مما يسبب إثارة النفوس الضعيفة للوقوف والخروج على هذا الوالي فتحصل من وراء ذلك المفاسد التي كان المسلمون في غنى عنها وإنَّ المتتبع للنصوص النبوية على صاحبها أفضل الصلاة والسلام ليرى فيها بوضوح أنَّ الشريعة الحمديّة قيّمت النصيحة المذكورة في حديث : { لا يمنع أحدكم هيبة الناس أن يقول بحقِّ إن رآه أو شاهده } بأن تكون النصيحة لولاة الأمر على سبيل السرية = = والكتمان ، وعلى ذلك يحمل معنى هذا الحديث دلٌّ على ما قلته ما جاء في الحديث : أنَّ رسول قال : { من أراد أن ينصح لسلطان بأمر فلا يبد له علانية ولكن ليأخذ بيده فيخلو به ، فإن قبل منه فذاك ، وإلا كان قد أدى الذي عليه له } رواه أحمد ، ولما جاء في الصحيحين عن أسامة بن زيد قال : " قيل له : ألا تدخل على عثمان فتكلمه ، فقال أترون أني لا أكلمه إلا أسمعكم ، والله لقد كلمته فيما بيني وبينه ما دون أن أفتتح أمراً لا أحب أن أكون أول من فتحه ، ولا أقول لأحد يكون علي أميراً إنه خير الناس بعد ما سمعت رسول الله E يقول : { يؤتى بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أفتاب بطنه فيدور بها كما يدور الحمار بالرحى فيجتمع إليه أهل النار فيقولون يا فلان ما لك ألم تكن تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر فيقول بلى قد كنت أمر بالمعروف ولا آتبه وأنهى عن المنكر وآتبه } والله أعلم بالحق والصواب .

ومن ناحيةٍ أخرى ، فإنَّ هذا الصنيع يشجع أهل البدع ، ويجعلهم يسرحون ويمرحون ويفعلون ما يشاءون من الضلال ، ويدعون إليه الشباب ، ويغرون به طلاب العلم فيستفحل أمرهم ويصعب علاجهم بسبب التقصير في الواجب وعدم الإنكار عليهم والتحذير منهم ، فكأنَّ من يقول هذا القول يقصد تشجيع المبتدعين ، ونصرهم ، ومن فعل ذلك فقد شجّع البدعة وأعان على ترك السنّة ، وسعى في وأد الحقِّ وإبطاله ، فكان بذلك مستحقاً لغضب الله عزَّ وجل ؛ لأنه آوى المحدثين ، وقد جاء في الحديث عن النبي ﷺ : { لعن الله من آوى محدثاً }^(١) فيجب عدم السماع لمن يقول مثل هذا القول ، بل ويجب إسكاته لأنَّه أعان على فشو المنكر ، وعلى انتشار البدع ، ووأد السنن ، وخالف أمر الله عزَّ وجل لعباده المؤمنين حين أمرهم أن يأمروا بالمعروف ، وينهوا عن المنكر وأن يجاهدوا في الله حقَّ جهاده وما أكثر هؤلاء في مجتمعاتنا ، وإنَّا لله وإنَّا إليه راجعون ، وبالله التوفيق .

واعلم رحمك الله أنه لا يتم إسلام عبدٍ حتى يكون متبعاً مصداقاً مسلماً ، فمن زعم أنه قد بقي شيءٌ من أمر الإسلام لم يكفينا أصحاب رسول الله ﷺ فقد كذبهم وكفى بهذا فُرقةً وطعناً عليهم ، فهو مبتدع ضالُّ مضلُّ محدثٌ في الإسلام ما ليس منه (٢) [١]

(١) الحديث أخرجه مسلم في كتاب الأضاحي باب تحريم الذبح لغير الله تعالى ولعن فاعله بلفظ : { لعن الله من ذبح لغير الله ، ولعن الله من آوى محدثاً ، ولعن الله من لعن والديه ، ولعن الله من غير المنار } وفي لفظٍ له : { لعن الله من غير منار الأرض } أي حدودها .

(٢) إنَّ ما قاله المؤلف هنا من أن : (من زعم أنه قد بقي شيءٌ من أمر الإسلام لم يكفينا أصحاب رسول الله ﷺ فقد كذبهم وكفى بهذا فُرقةً ، وطعناً عليهم .. الخ) فيه بيان أنَّ الصحابة رضوان الله عليهم هم الواسطة بيننا وبين نقل وحي الله عز وجل إلينا من خلال ما جاء في كتاب الله ، و سنة نبينا محمد ﷺ فالطعن فيهم ، وتنقصهم طعنٌ فيما جاءوا به من هذه الشريعة الغراء على صاحبها أفضل الصلاة والسلام ، وإنَّ هذه لفريئة عظيمة تسبب الفرقة والتحزب بين المسلمين ، وقد ذمَّ الله من فعل

اعلم رحمك الله أنه ليس في السنّة قياس ولا تضرب لها الأمثال ، ولا تتبع فيها الأهواء بل هو التصديق بآثار رسول الله ﷺ بلا كيف ولا شرح ولا يقال : لم ، ولا كيف ؟ فالكلام والخصومة والجدال ، والمرء محدثٌ يقدر الشك في القلب ، وإن أصاب صاحبه السنّة (١) [٢]

[١] وأقول : إن من لوازم الإيمان أن يعتقد المسلم أن الدين كامل لم يبق فيه نقص فإن اعتقد فيه نقصاً فقد كذب الله في خبره حيث يقول جلّ وعلا : [الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا] (المائدة : ٣) فمن اعتقد فيه النقص فقد كذب الله في الإخبار بكماله وادّعى خلاف ما دلّت عليه هذه الآية ، وهذا لاشكّ أنه ضلال وطعن في الرسالة وتكذيب لخبر الله عزّ وجل وإحداث في الإسلام فليحذر المسلم من الوقوع في هذه الطائفة ، وبالله التوفيق .

[٢] أقول : إن هذا الكلام ينطبق على السنن الواردة في العقائد ، أمّا غير العقائد من الأحكام الفرعية ، فهذه قد حصل فيها الاختلاف ، وبنيت عليها الأقيسة ، وهذا مدوّن في كتب الفقه ، وأصول الفقه .

ذلك في كتابه بقوله : [إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعْبًا لَكُنتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ] (الأنعام: من الآية ١٥٩) فليحذر كلّ الحذر من التكلم بسوء في أحدٍ من صحابة رسول الله ﷺ مع علمنا بأنهم ليسوا بمعصومين من الخطأ والمعصية ولكن حسبنا أن نقول أنّ الله ركاهم في كتابه ، وعلى لسان رسوله ﷺ وكفى بذلك شرفاً وفخراً .

(٢) أي ما جاء به الإمام البرهقاري رحمه الله في هذا المتن .

ولكنَّ المراد بهذا الكلام ما ورد في العقائد من آيات الصفات ، وأحاديثها الصحيحة ، فهذه يجب الأخذ بها ، وإمرارها كما جاءت مع اعتقاد معناها الذي تقتضيه في اللغة العربية ولا يقال لم كان كذا وكذا ؟

وكيف كان كذا وكذا ؟ وقد أنكر الإمام مالك رحمه الله على من قال : (أرأيت قول الله تعالى الرحمن على العرش استوى كيف استوى ؟ فأطرق الإمام مالك وعلته الرُّخْضاء - أي العرق - ثمَّ رفع رأسه ، فقال : الإستواء معلوم والكيف مجهول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة ، وأنت رجل سوء أخرجوه ، فأمر به فأخرج)^(١).

إنَّ الكلام في الأصول ، والعقائد ، والجدال فيها محدثٌ لم يأتِ إلَّا من أصحاب البدع . أمَّا أصحاب النبي ﷺ والتابعين ، وأتباعهم بل وأهل السنَّة والجماعة جميعاً ، فإنَّه لم يأتِ منهم جدالٌ في العقيدة ، وإنَّما جاء الجدال من حين نبتت فرق الضلال كالجهمية ، والمعتزلة وغيرهم من فرق الضلال الذين استعملوا الكلام ، وأخذوا بمقدمات المنطق ، وتركوا الآثار فكان عاقبة بعضهم

(١) قال الشيخ الإمام الحافظ تقي الدين أبي محمد عبد الغني المقدسي في كتابه البديع الاقتصاد في الإعتقاد ص ٨٦ : " أمَّا قول مالك فتأبَّتْ عنه أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات ص ٥١٦ من طريقين وذكره الحافظ في الفتح ١٣ / ٤٠٦ - ٤٠٧ وحكم بأن إسناده جيد ورواه اللالكائي في شرح أصول إعتقاد أهل السنة رقم ٦٤٤ ج ٢ / ٣٩٨ وأبو عثمان الصابوني في عقيدة السلف ضمن الرسائل المنيرية ١ / ١١١ وأبو نعيم في الحلية ٦ / ٣٢٥ والدارمي في الرد على الجهمية ص ٢٧ والذهبي في العلو ص ١٠٣ وقال : وهذا ثابتٌ عن مالك " اه .

أنه يندم عند موته ، وقد مات بعضهم وعلى صدره صحيح البخاري^(١) ذلك لأن مقدمات المنطق ، وإلزامات الكلام لا ينشأ عنها إلا شك والعياذ بالله فاسأل الله ربك أن يجنبك طريق هؤلاء ، وأن يجعلك من أصحاب الأثر المتبعين لما جاء عن الله ورسوله من دون التواء ، ولا إحداثٍ وبالله التوفيق .

(١) وهو لو ذكر أسم الغزالي لكان أفضل رحمه الله ، وكذلك ندم في تعلم علم الكلام ، والخوض فيه ، وترك تدبر كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ والعمل بما فيهما من الآيات والحكمة الإمام أبو عبد الله محمد بن عمر الرازي فقال في كتابه الذي صنّفه في أقسام اللذات :

نهاییة إقدام العقول عقوال وغايية سعي العالمين ضلال
وأرواحنا في وحشة من جسوننا وحاصل دنيانا أذى ووبال
ولم نستفد من بحثنا طول عمرنا سوى أن جمعنا فيه قيل وقالوا
فكم قد رأينا من رجال ودولة فبادوا جميعاً مسرعين وزالوا

ثم يقول لقد تأملت الطرق الكلامية ، والمناهج الفلسفية ، فما رأيتها تشفي عليلاً ، ولا تروي غليلاً ، ورأيت أقرب الطرق طريقة القرآن اقرأ في الاثبات : [الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى] (طه:٥) [إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ] (فاطر: من الآية ١٠) وقرأ في النفي : [لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ] (الشورى: من الآية ١١) [لا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا] (طه: من الآية ١١٠) ثم قال : ومن جرب مثل تجربتي عرف مثل معرفتي وكذلك قال أبو المعالي الجويني رحمه الله : يا أصحابنا لا تشتغلوا بالكلام فلو عرفت أن الكلام يبلغ بي إلى ما بلغ ما اشتغلت به ، وقال عند موته : لقد خضت البحر الخضم ، وخلت أهل الإسلام وعلومهم ودخلت في الذي نحوني عنه ، والآن فإن لم يتداركني ربي برحمته ، فالويل لابن الجويني ، وها أنا أموت على عقيدة أمي أو قال : على عقيدة عجائز نيسابور) انتهى من شرح العقيدة الطحاوية للإمام القاضي علي بن علي بن محمد بن أبي العز الدمشقي رحمه الله ص ٢٤٣ وما بعدها بتحقيق عبد الله بن عبد المحسن التركي وشعيب الأرنؤوط . وإن شئت فارجع أخي القارئ الكريم إلى كتاب درأ تعارض العقل والنقل ١ / ١٥٩ - ١٦٢ والفتاوى ٤ / ٧١ وطبقات الشافعية لابن قاضي شهبة ٢ / ٨٢ وتلبس إبليس ص ٩٠ وصور المنطق ص ١٨٣ وفتح الباري ١٣ / ٣٥٠ كما أشير إلى ذلك في مقدمة كتاب القول المفيد على كتاب التوحيد للشيخ محمد بن صالح العثيمين رحمه الله بتحقيق الشيخ سليمان بن عبد الله أبا الخيل والشيخ خالد بن علي المشيخ حفظهما الله

اعلم رحمك الله أن الكلام في الربّ تعالى محدثٌ ، وهو بدعة وضلالة ، ولا يتكلم في الرب إلا بما وصف به نفسه عزّ وجل في القرآن ، وما بيّن الرسول ﷺ لأصحابه فهو جلّ ثناءه واحد [لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ] (الشورى: من الآية ١١) فرئنا أوّل بلا متى وآخر بلا منتهى ؛ يعلم السرّ وأخفى ، وهو على العرش استوى وعلمه بكلّ مكان ولا يخلو من علمه مكان ، ولا يقول في صفات الربّ تعالى لم ؟ إلاّ شكّ في الله تبارك وتعالى ، والقرآن كلام الله وتنزيله ، ونوره وليس مخلوقاً لأن القرآن من الله وما كان من الله فليس بمخلوق ، وهكذا قال مالك بن أنس وأحمد بن حنبل ، والفقهاء قبلهما وبعدهما ، والمرء فيه كُفّر [١] .

[١] أقول : إنّ العقول عاجزة أن تصف الربّ جلّ وعلا أو تتصوّره أو تعرف كنهه وذاته وإذا كان الأمر كذلك ، فإنّه لا يجوز أن نخوض في هذا الباب ، ولا أن نتكلّم فيه إلاّ بما أذن لنا فيه ، وهو ما جاءت به الرسل لأن الكلام في ذات الله بالظنون ، والأقيسة ، والآراء كله ضلال ، وهلكة ولا ينجو في هذا الباب إلاّ من أخذ بما جاءت به الرسل ، وما جاء به رسولنا الكريم خاتم الرسل ، وأعلاهم عند الله منزلة ، وأعظمهم عنده جاهاً ، وأكرمهم عليه ﷺ الذي أمره الله بالبلاغ في قوله : [يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ] (المائدة: من الآية ٦٧) فقد بلّغ الرسول ﷺ القرآن الذي أنزله الله عليه مهيمناً على سائر الكتب وبلّغ السنّة التي أوتيتها كما جاء في الحديث : { ألا إني أوتيت الكتاب ومثله معه ، ألا إني أوتيت القرآن ومثله

معهُ {^(١) رواه أحمد وغيره ، فإذا وصفنا الربَّ تعالى بما وصف به نفسه لم يكن في ذلك تشبيهٌ له بخلقه ، بل أنَّ ما ورد له من الصفات واجبُ الإيمان بها ، وحمل تلك الصفات والأسماء على ماله من الكمال المطلق ، وإن اتفقت مع صفات المخلوقين في الأسماء فإذا وصفنا الله بأنَّ له وجهاً فمعنى ذلك أنَّ له وجهاً لا يشبه الوجوه وكذلك سائر الصفات ... فنحن نحكم بهذه الآية [لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ] (الشورى: من الآية ١١) على سائر صفاته تعالى ، فنثبت له ما أثبت لنفسه على الوجه اللائق بجلاله سبحانه وتعالى ، فنثبت أنَّه الأول بلا ابتداء ، والآخِرُ بلا انتهاء كما قال سبحانه وتعالى [هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] (الحديد: ٣) ، وكما قال النبي ﷺ : { اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء ، وأنت الآخر فليس بعدك شيء ، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء ، وأنت الباطن فليس دونك

شيء }^(٢) رواه مسلم وغيره ، وهو مستوٍ على عرشه بائنٌ من خلقه وعلمه بكلِّ مكان ، ولا يخلو من علمه مكان مطَّعٌ على عباده ومسيطرٌ عليهم بقدرته وهيمنته ، وعلمه وإطلاعه ، يتصرف فيهم بما يشاء ، ما شاء كان وما

(١) رواه الإمام أحمد رحمه الله في مسند الشاميين برقم ١٦٥٤٦ من حديث المقدم بن معدي كرب الكندي وأشار إليه الإمام الألباني رحمه الله في كتاب الحديث حجة ص ٦ وفي صفة الصلاة ص ١٨٦ والإيمان ص ٣٧ وتحذير الساجد ص ٨٢ والمشكاة برقم ١٦٣ وقال ورواه أبو داود في الأُطعمة وفي السنة بسندٍ صحيح وقال رواه الترمذي في العلم وقال عنه الترمذي من طريقٍ أخرى عن المقدم وقال الترمذي حديثٌ حسن وأشار إليه الألباني رحمه الله أيضاً في كتاب حديث الأحاد ص ٣٢ .

(٢) رواه الإمام مسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار في باب ما يقول عند النوم وأخذ المضجع .

لم يشأ لم يكن ومشيعته هي النافذة فيهم ، يخلق العبد إذا شاء ، ومتى شاء ، ليس للعبد دخلٌ في خلق نفسه ، وبمرضه إذا شاء ، وبصحة إذا شاء ويغنيه إذا شاء ، ويفقره إذا شاء ويميته إذا أراد ، فالعبد خاضع لعظمة ربه ولقدرته عليه ولاطلاعه عليه وحكمه فيه وله بماله من القدرة الكاملة والمشية النافذة سبحانه وتعالى .

فنحن إذا اعتقدنا هذه العقيدة ، وأثبتنا لله هذه الصفات فقد خرجنا من عقيدة الجهمية والمعتزلة الذين يعطلون صفات الله عز وجل ، وخرجنا من عقيدة أصحاب وحدة الوجود وأصحاب الحلول الذين يقولون : إنَّ الله متحدٌ بخلقه حالٌ فيهم لعنة الله على من اعتقد ذلك وخرجنا من عقيدة المشبهة الذين يشبهون الله بخلقه تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً .

أيُّها الأخ الكريم ، والطالب اللبيب الذي يريد الحق ، ويبحث عنه من مصادره عليك بتقوى الله عز وجل ، وعقيدة السلف الصالح من الصحابة والتابعين ، وأتباعهم ، وفقني الله وإيَّاك للصواب ، وجنِّبني وإيَّاك موجبات الشكِّ والارتباب .

قوله : (ولا يقول في صفات الرب تعالى لِمَ ؟ إلاَّ شكُّ في الله تبارك وتعالى) . أقول : إنَّ صفات الرب سبحانه وتعالى يجرى عليها حكم ذاته فإذا اعتقدنا أنَّ له ذاتاً لاتشبه الذوات فإنَّه يجب أن نعتقد أنَّ له صفاتٍ لاتشبه الصفات ، فمن قال في صفات الرب تعالى أنَّها تشبه صفات المخلوقين فإنَّه ضالٌّ يجب أن يعلم ، ويوجَّه ، وينصح ، فإن ألبى فينبغي أن

يهجر ولا شك أن كلام المبتدعة ربما انطلى على من لا يعلم ، فإذا قالوا : أننا لو أثبتنا لله عينين مثلاً فقد شَبَّهناه بخلقه ، وإذا أثبتنا له يدين فقد شَبَّهناه بخلقه ، ربما ينخدع بهذا بعض الناس ، فإذا بُيِّن له ، ولم يرجع عن قوله ويثبت لله ما أثبتته لنفسه فهو مخطئٌ جاهلٌ ومعانِدٌ ضالٌّ والذي ينبغي أن نتصوَّره في صفات الله عزَّ وجلَّ أن له صفاتٍ تليق بجلاله سبحانه وتعالى فهي وإن اتفقت مع صفات المخلوقين في الأسماء ، فإنَّها تختلف عنها في الحقائق وبذلك تميِّز بين صفة الخالق والمخلوق ، وإذا كانت المخلوقات تتفاضل صفاتها ويعترف جميع الناس بالفرق بين صفة مخلوقٍ ومخلوق ، ففي صفة الخالق من باب أولى ، فمثلاً لو قلت لواحدٍ ممن يعطِّلون صفات الله عزَّ وجلَّ بدعوى أن إثباتها تشبيهه : لو قلت لأحدٍ منهم إنَّ عينك عين كلبٍ ورجلك رجل قردٍ ، ووجهك وجه خنزير ، فإنه سيغضب عليك وربما أنه قاتلك لأنك شَبَّهته بأوضاع المخلوقات إذاً فلنفكر ما هو موجب غضبه ؟ إنَّ موجب غضبه أنه يرى أن للإنسان امتيازاً على هذه الأشياء ، أي على هذه المخلوقات فإذا اعترف بالفرق بين صفاته وصفات الكلاب ، والقردة والخنازير ، أفلا يكون الفرق بين صفة الخالق والمخلوق أعظم؟! نقول : بلى ، فالفرق بين صفة الخالق والمخلوق متفاوتة وليس هناك نسبة بين صفة الخالق والمخلوق ، وفي هذا إلزامٌ لهم أي إلزامٌ للقائلين بلزوم الشَّبه بين صفة الخالق والمخلوق إذا أُثبِتَتْ باتفاق الاسم فيها ، وبهذا يتبيَّن أن الفرق بين صفة الخالق والمخلوق فرقٌ عظيمٌ لانسبة فيه أبداً ، فيجب علينا أن نحكم بهذه الآية على صفات

الرَّبِّ سبحانه وتعالى هذا من الناحية العقلية ومن الناحية الشرعية أيضاً نفرّق بما فرّق الله عزّ وجل في قوله تعالى : [لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ] (الشورى: من الآية ١١) .

وإذا أردنا أن نعلم الفرق البعيد بين صفة الخالق والمخلوق ، وأن اتحادها في الاسم لا يلزم منه المشابهة فمثلاً : الله جلّ وعلا أثبت لنفسه اسم الحي ، وأثبت للمخلوق اسم الحي ، فقال جلّ من قائل : [اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ] (البقرة: من الآية ٢٥٥) وقال : [يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ] (الروم: ١٩) ، فهل يلزم من إثبات اسم الحي لله عزّ وجل وللمخلوق اتحاد الحياتين أو تشابههما ؟ الجواب : لا يلزم من ذلك اتحاد الحياتين ولا تشابههما فحياة الله عزّ وجل قديمة بلا ابتداء ، وباقية بلا انتهاء ، والله تعالى غني عن غيره لا تقوم حياته بمؤثّرٍ فيها ، أمّا المخلوق فحياته وجدت بعد أن لم تكن ، فمثلاً : نحن هذه المجموعة هل كان أحدٌ منّا معروف قبل مائة سنة ؟ الجواب : لا ثمّ بعد أن نموت جميعاً هل يبقى لأحدٍ جسمٌ على الدنيا ؟ الجواب : لا ، كلٌّ منّا سيفنى : [كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ * وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ] (الرحمن: ٢٦، ٢٧) ، ثمّ أنّ حياتنا مفتقرة إلى محيٍ أي إلى مؤثّرٍ فيها ، ومُوجِدٍ لها وهو الله عزّ وجل ، أمّا الله سبحانه وتعالى فحياته لا تستلزم مؤثراً فيها وغناه كذلك ، ومن هذا نعلم الفرق بين صفة الخالق وصفة المخلوق ، والإنسان في حياته مفتقرٌ إلى الله في إيجاده وفي حفظ وجوده ، فالله سبحانه وتعالى خلق المخلوقات متنوعاً والعوالم الثلاثة التي هي الجن ،

والإنس والملائكة وهي أيضاً متنوعة فالملائكة لا يأكلون ولا يشربون ولا ينامون خلقهم الله على ذلك ، فإذا أراد الله عز وجل فناء الدنيا إذا نفخ في الصور مات الملائكة جميعاً .

والمهم أننا بالتأمل نعرف ذلك ، والله هو المتصرف في هذا الكون ، ومن هنا نعلم أننا إذا أثبتنا لله اسم الحي ، وصفة الحياة ، فإنه لا يلزم من ذلك مشابهة حياة المخلوق الذي وجد بعد أن لم يكن ، وسيفنى ، ثم يحييه الله خلقاً جديداً ، وهو في زمن حياته لا يحيا إلا على الطعام والشراب ، والنوم وقوله رحمه الله : (والقرآن كلام الله ، وتنزيله ، ونوره ، وليس مخلوقاً لأنَّ القرآن من الله ، وما كان من الله ، ليس بمخلوق) أي أنَّ القرآن كلام الله ، وكلام الله صفة من صفاته وصفاته تعالى ليست بمخلوقه فمن زعم أنَّ القرآن مخلوق فقد كفر هكذا قرر السلف رحمهم الله تعالى الدليل على ذلك قول الله سبحانه وتعالى : [وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا] (النساء: من الآية ١٦٤) وقوله عز وجل : [تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ] (البقرة: من الآية ٢٥٣) وقوله : [وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ] (التوبة: من الآية ٦) فالكلام صفة من صفات الله عز وجل ، وقد قرر السلف أنَّ الكلام صفة من صفات الله القديم النوع ، حادث الآحاد .

ما معنى القديم النوع ؟ يعني أنَّ صفة الكلام صفة لله قديمةً بقدمه ، ويتكلم متى شاء ، وبما شاء من الأوامر التي يرسل الله عز وجل بها ملائكته من

إحداث ما يريد: [إِمَّا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ] (النحل: ٤٠) ، وفي حديث عبادة بن الصامت ط : { من شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله ، وأن عيسى عبد الله ورسوله ، وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه ، والجنة حق ، والنار حق أدخله الله الجنة على ما كان من العمل }^(١) أخرجاه ، والشاهد منه قوله ع في عيسى { وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه } والله سبحانه وتعالى يقول : [إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ] (آل عمران: ٥٩) ، إذاً في هذه الآيات إثبات الكلام لله عز وجل وأنه قديم النوع حادث الآحاد ، ويجدته الله عند الحاجة إليه قال الله تعالى : [مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ] (الانباء: ٢) ، وقال تعالى : [وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا] (الفرقان: ٣٣) .

وبهذا نعلم خطأ من يقول أن الله خلق الكلام في الشجرة التي كلم الله موسى منها ، فزعمهم هذا زعم باطل ، والذي يدمغهم أن يقال هل يصح أن تقول الشجرة لموسى إني أنا ربك ؟ فتبين من هذا أن الكلام صفة لله عز وجل مع العلم أن من لا يستطيع على الكلام ، ولا يستطيع على التصرف لا يصلح أن يكون إلهاً ، فالإله الحق هو الذي يتكلم ، ويرزق ، ويهدي ويضل ، ويعز ، ويذل ، ويغني ، ويفقر ، ويصح ويمرض ، ويحيي ، ويميت

(١) رواه الإمام البخاري رحمه الله في كتاب أحاديث الأنبياء باب قول الله تعالى : [لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ] الآية . ورواه الإمام مسلم رحمه الله في كتاب الإيمان باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً .

والإيمان بالرؤية يوم القيامة ، يرون الله عزَّ وجل بأعين رؤوسهم ، وهو يحاسبهم بلا حاجبٍ ، ولا ترجمان [١] .

ومن لا يكون قادراً على هذه الأمور فإنه لا يصلح أن يكون إلهاً فمن زعم أن كلام الله مخلوق كالمعتزلة ، والزيدية أو بتأويل كالأشعرية ، فإن زعمه هذا باطلٌ .

وأما حادث الآحاد : فلأنَّ الله سبحانه وتعالى يحدث آحاده متى شاء . والآحاد : هو الكلام في الأمور التي يريدُها الله ، ويأمر بها ملائكته من إحياءٍ ، وإماتةٍ وصحةٍ ، وسقمٍ ، وعزٍّ ، وذلٍ ، وغنىٍ ، وفقرٍ ، وإكرامٍ وإهانةٍ إلى غير ذلك ... وهذا لا يخفى ، وبالله التوفيق .

[١] تنقسم الرؤية إلى قسمين عامةً وخاصةً .

فالرؤية العامة في عرصات القيامة حينما يحاسب الله العبد يوقفه بين يديه ويحاسبه على أعماله ، ويُبَكِّتُه بما كان يعتقد إن كان كافراً أو منافقاً ، وقد جاء في الحديث من حديث أبي هريرة قال : { قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ قال : هل تضارون في رؤية الشمس في الظهرية ليست في سحابة ؟ قالوا : لا . قال : فهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ليس في سحابة ؟ قالوا : لا . قال فوالذي نفسي بيده لا تضارون في رؤية ربكم إلا كما تضارون في رؤية أحدهما . قال : فيلقى العبد فيقول : أي فُلٍ ألم أكرمك

وأسودك وأزوجك ، وأسخر لك الخيل ، والإبل وأذرك ترأس وتربع^(١) فيقول : بلى . قال فيقول : أفضنت أنك ملاقي فيقول : لا . فيقول : فإني أنساك كما نسيتني ، ثم يلقي الثاني فيقول : أي فُلُّ ألم أكرمك ، وأسودك وأزوجك وأسخر لك الخيل ، والإبل وأذرك ترأس وتربع فيقول : بلى أي رب . فيقول : أفضنت أنك ملاقي . فيقول : لا . فيقول : فإني أنساك كما نسيتني . ثم يلقي الثالث ، فيقول له مثل ذلك يقول : يا رب آمنت بك وبكتابك وبرسلك وصليت وصمت وتصدقت ويثني بخير ما استطاع فيقول : هاهنا إذأ قال ثم يقال له : الآن نبعث شاهداً عليك ، ويتفكر في نفسه من ذا الذي يشهد علي فيختم علي فيه ويقال لفخذه ، ولحمه ، وعظامه انطقي فتتطق فخذه ولحمه ، وعظامه بعمله وذلك ليعذر من نفسه ، وذلك المنافع ، وذلك الذي يسخط الله عليه^(٢) } رواه مسلم وغيره وقد جاء في الحديث أيضاً عن عدي بن حاتم τ قال : قال رسول الله ع : { ما منكم من أحد إلا سيكلمه الله ليس بينه وبينه ترجمان ، فينظر أيمن منه فلا يرى إلا ما قدم وينظر أشأم منه فلا يرى إلا ما قدم ، وينظر بين يديه فلا يرى إلا النار تلقاء وجهه ، فاتقوا النار ولو بشق تمرة زاد ابن حجر قال الأعمش : وحدثني عمرو بن مرة عن خيثمة مثله وزاد

(١) قال شيخنا النجفي حفظه الله : (معنى فلو) ترخييمٌ ونقلت الضمة في قول القائل يا فلان نقلت على الحرف الذي بقي وهو وسط الكلمة وهذا قد جاء في الحديث هكذا معنى يا فلو يا فلان . ترأسٌ : تصير رأساً . وتربعٌ : تأخذ المرباع وهو الربع من الغنيمة اهـ .

(٢) الحديث رواه مسلم رحمه الله في أول كتاب الزهد والرقائق .

فيه { ولو بكلمة طيبة }^(١) متفقٌ عليه واللفظ لمسلم فهذه أدلةٌ على الرؤية العامة ، أمّا الرؤية الخاصة فهي رؤية أهل الجنة في الجنة ، وهي رؤية تنعم وتلذذ قال الله تعالى : [وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ * إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ] (القيامة: ٢٣، ٢٢) . وفي حديث جرير بن عبد الله البجلي τ أنه قال : { كنا جلوساً عند رسول الله ε إذ نظر إلى القمر ليلة البدر فقال : أما إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته ، فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ، يعني العصر والفجر ، ثم قرأ جرير [وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ] (ق: من الآية ٣٩) متفقٌ عليه ، وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري τ الطويل واللفظ لمسلم أيضاً قال : { قلنا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ قال : هل تضارون في رؤية الشمس والقمر إذا كانت صحواً ؟ قلنا : لا . قال فإنكم لا تضارون في رؤية ربكم يومئذ إلا كما تضارون في رؤيتهما }^(٢) . فرؤية المؤمنين لربهم في الجنة رؤية نعيم إذا تجلّى لهم يذهلون عن كلّ ما هم فيه من النّعيم ويرون أنّهم لم يؤتوا شيئاً أفضل ممّا أوتوا أي أفضل من الرؤية وبالله التوفيق .

والإيمان بالميزان يوم القيامة يوزن فيه الخير والشر له كفتان وله لسان [١] .

(١) الحديث رواه البخاري رحمه الله في كتاب التوحيد باب قول الله تعالى : [وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ * إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ] وفي باب كلام الرب عز وجل يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم ورواه مسلم في كتاب الزكاة باب الحث على الصدقة ولو بشق تمر أو كلمة طيبة وأمثا حجاب من النار .

(٢) الحديث رواه مسلم واللفظ له في كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب فضل صلاتي الصبح والعصر والمحافظة عليهما . ورواه البخاري في كتاب التوحيد باب قول الله تعالى : [وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ * إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ] .

(٣) الحديث أخرجه الإمام مسلم في كتاب الإيمان باب معرفة طريق الرؤية . وأخرجه أيضاً الإمام البخاري في كتاب التوحيد باب قول الله تعالى : [وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ * إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ] .

[١] أقول : أمّا الكفتان ، فكفّة للحسنات وكفّة للسيئات ، وأمّا اللسان فهي الشّوكة التي يعرف بها ميل الميزان إلى أيّ جهة كانت ، والوزن حقّ توزن به أعمال العباد قال تعالى : [وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ * وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ] (لأعراف: ٨ ، ٩) ، لماذا قال في الشّخص موازين ؟ لأنّ أعماله توزن . الصلاة توزن ؛ هل أديت جميعاً أم لا ؟ أم كان فيها نقصٌ وهكذا الزكاة ، والصوم ، وسائر الأعمال ، قال تعالى : بسم الله الرحمن الرحيم : [الْقَارِعَةُ * مَا الْقَارِعَةُ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ * يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ * وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ * فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ * فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ * وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ * فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَةٌ * نَارٌ حَامِيَةٌ] (القارعة) .

وهل تكون الأعمال أجساماً فتوزن أو أنّ الدواوين التي فيها كتابة الخير والشر هي التي توزن ؟ وحديث البطاقة يدلُّ على أنّ الدواوين هي التي توزن كما في حديث عبد الله بن عمرو يقول : قال رسول الله ﷺ : { يصاح برجل من أمتي يوم القيامة على رءوس الخلائق فينشر له تسعة وتسعون سجلاً كل سجّلٍ مد البصر ، ثم يقول الله عز وجل : هل تنكر من هذا شيئاً ؟ فيقول : لا يا رب ، فيقول : أظلمتك كتبتي الحافظون ؟ فيقول : لا ، ثم يقول : ألك عذر ألك حسنة ؟ فيهاب الرجل ، فيقول : لا . فيقول

: بلى إن لك عندنا حسنة ، وإنه لا ظلم عليك اليوم ، فتخرج له بطاقة فيها أشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً عبده ورسوله . قال فيقول : يا رب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات !! فيقول : إنك لا تظلم فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة ، فطاشت السجلات ، وثقلت البطاقة قال محمد بن يحيى البطاقة الرقعة وأهل مصر يقولون للرقعة بطاقة {^(١) رواه ابن ماجه فهذا يدل على أن الدواوين هي التي توزن ، وقد اختلف أيضاً في وزن الأشخاص ، هل يوزن الأشخاص أم لا؟ والصحيح ، أنهم يوزنون والدليل على ذلك ما رواه مسلم في صحيحه أن النبي ﷺ وأصحابه خرجوا يوماً إلى البادية فارتقى عبد الله بن مسعود ط يجتني الكباش ، فجعلوا ينظرون إلى دقة ساقيه ويضحكون فقال النبي ﷺ : {مَمَّ تضحكون ؟ قالوا يا نبي الله : من دقة ساقيه فقال : والذي نفسي بيده لهما أثقل في الميزان من أحد }^(٢) رواه أحمد ، وجاء في الحديث أيضاً عن أبي هريرة ط عن رسول الله ﷺ قال : { إنه ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة ، وقال اقرءوا : [فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا] (الكهف: من الآية ١٠٥) }^(٣) متفق عليه . إذاً فهذان النصان دليلان على أن الأجسام توزن كما توزن الأعمال ، وبالله التوفيق .

(١) رواه ابن ماجه في كتاب الزهد باب ما يرجى من رحمة الله يوم القيامة والحديث قد صححه الإمام الألباني رحمه الله في صحيح الجامع برقم ٨٠٩٥ في ج ٢ / ١٣٤٥ .

(٢) الحديث رواه أحمد في مسند المكثرين من الصحابة برقم ٣٩٨١ وفي مسند العشرة المبشرين بالجنة برقم ٩٢٢ من حديث زر بن حبیش ط وكذا أخرجه الطيالسي برقم ٣٥٥ وابن سعد (٣ / ١٥٥) كما أشار إلى ذلك الإمام الألباني في السلسلة الصحيحة ج ٦ / القسم الأول صفحة ٥٧٠ برقم الحديث ٢٧٥٠ .

(٣) الحديث رواه البخاري في كتاب تفسير القرآن باب [أَوْلَيْكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا] (الكهف: ١٠٥) ورواه مسلم في أول كتاب صفة القيامة والجنة والنار .

والإيمان بعذاب القبر ، ومنكر ونكير [١] .

[١] سؤال منكر ونكير قد ورد في عدة أحاديث منها حديث البراء بن عازب τ قال : { خرجنا مع النبي ξ في جنازة رجل من الأنصار فانتبهينا إلى القبر ولما يلحد ، فجلس رسول الله ξ وجلسنا حوله ، وكأَنَّ على رءوسنا الطير ، وفي يده عود ينكت في الأرض فرفع رأسه ، فقال : استعيذوا بالله من عذاب القبر مرتين أو ثلاثا ، ثم قال إن العبد المؤمن إذا كان في انقطاع من الدنيا ، وإقبال من الآخرة نزل إليه ملائكة من السماء بيض الوجوه كأن وجوههم الشمس معهم كفن من أكفان الجنة ، وحنوط من حنوط الجنة حتى يجلسوا منه مد البصر ، ثم يجيء ملك الموت عليه السلام حتى يجلس عند رأسه ، فيقول : أيتها النفس الطيبة اخرجي إلى مغفرة من الله ورضوان ، قال : فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من في السقاء فيأخذها فإذا أخذها لم يدعوها في يده طرفة عين حتى يأخذوها فيجعلوها في ذلك الكفن وفي ذلك الحنوط ، ويخرج منها كأطيب نفحة مسك وجدت على وجه الأرض ، قال فيصعدون بها فلا يمرون يعني بها على مألٍ من الملائكة إلا قالوا ما هذا الروح الطيب ، فيقولون فلان بن فلان بأحسن أسمائه التي كانوا يسمونه بها في الدنيا حتى ينتهوا بها إلى السماء الدنيا فيستفتحون له فيفتح لهم ، فيشيعه من كل سماء مقربوها إلى السماء التي تليها حتى ينتهي به إلى السماء السابعة ، فيقول الله عز وجل اكتبوا كتاب عبدي في عليين وأعيدوه إلى الأرض فإني منها خلقتهم ، وفيها

أعيدهم ، ومنها أخرجهم تارة أخرى . قال : فتعاد روحه في جسده فيأتيه ملكان ، فيجلسانه ، فيقولان له : من ربك ، فيقول ربي الله ، فيقولان له : ما دينك ، فيقول ديني الإسلام ، فيقولان له : ما هذا الرجل الذي بعث فيكم ، فيقول هو رسول الله ﷺ فيقولان له : وما علمك ، فيقول : قرأت كتاب الله ، فأمنت به ، وصدقت . فينادي مناد في السماء أن صدق عبدي فأفرشوه من الجنة ، وألبسوه من الجنة ، وافتحوا له بابا إلى الجنة ، قال : فيأتيه من روحها ، وطيبها ، ويفسح له في قبره مد بصره . قال : ويأتيه رجل حسن الوجه ، حسن الثياب ، طيب الريح ، فيقول : أبشر بالذي يسرك ؛ هذا يومك الذي كنت توعد ، فيقول له : من أنت فوجهك الوجه يجيء بالخير ، فيقول : أنا عمالك الصالح ، فيقول رب أقم الساعة حتى أرجع إلى أهلي ومالي ، قال : وإنَّ العبد الكافر إذا كان في انقطاع من الدنيا ، وإقبال من الآخرة ، نزل إليه من السماء ملائكة سود الوجوه معهم المسوح ، فيجلسون منه مد البصر ، ثم يجيء ملك الموت حتى يجلس عند رأسه ، فيقول : أيتها النفس الخبيثة اخرجي إلى سخط من الله وغضب قال : فتفرق في جسده ، فينتزعها كما ينتزع السفود من الصوف المبلول فيأخذها ، فإذا أخذها لم يدعوها في يده طرفة عين حتى يجعلوها في تلك المسوح ، ويخرج منها كأنتن ريح جيفة وجدت على وجه الأرض فيصعدون بها فلا يمرون بها على ملائمة من الملائكة إلا قالوا : ما هذا الروح الخبيث ، فيقولون فلان بن فلان بأقبح أسمائه التي كان يسمى بها في الدنيا حتى ينتهي به إلى السماء الدنيا فيستفتح له فلا

يفتح له ، ثم قرأ رسول الله ﷺ : [لا تُفْتَحْ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْحِيَاطِ] (الأعراف: من الآية ٤٠) فيقول الله عز وجل : اكتبوا كتابه في سجين في الأرض السفلى ، فتطرح روحه طرْحاً ، ثم قرأ : [وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخَطَّفَهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوَى بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ

سَحِيقٍ] (الحج: من الآية ٣١) ، فتعاد روحه في جسده ، ويأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له : من ربك ، فيقول : هاه ، هاه ؛ لا أدري ، فيقولان له : ما دينك ، فيقول : هاه ، هاه ، لا أدري فيقولان له : ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول : هاه هاه ، لا أدري ، فينادي مناد من السماء أن كذب فافرشوا له من النار ، وافتحوا له بابا إلى النار ، فيأتيه من حرها وسمومها ويضيق عليه قبره حتى تختلف فيه أضلعه ، ويأتيه رجل قبيح الوجه قبيح الثياب ، منتن الريح فيقول : أبشر بالذي يسوءك ؛ هذا يومك الذي كنت توعد ، فيقول من أنت فوجهك الوجه يجيء بالشر ، فيقول : أنا عمك الخبيث فيقول : رب لا تقم الساعة }^(١) رواه أحمد ، وغيره والأحاديث في عذاب القبر كثيرة وأهل السنة والجماعة يؤمنون بعذاب القبر وبسؤال منكر ونكير ، أمّا المعتزلة فهم ينكرون عذاب القبر ، والعياذ بالله .

(١) رواه الإمام أحمد رحمه الله في مسند الكوفيين برقم ١٨٠٦٣ واللفظ له ، رواه النسائي في كتاب الجنائز باب الوقوف للجنائز ورواه أبو داود في كتاب الجنائز باب الجلوس عند القبر وأيضاً أخرجه في كتاب السنة باب في المسألة في القبر وعذاب القبر ، وأخرجه الإمام ابن ماجة في كتاب ما جاء في الجنائز باب ما جاء في الجلوس في المقابر ، والحديث صححه الإمام الألباني رحمه الله في صحيح الجامع برقم ١٦٧٦ في ج ١ / ٣٤٦ .

والإيمان بحوض رسول الله ﷺ ولكل نبي حوض إلا صالح ﷺ فإن حوضه ضرع ناقته [١]

[١] وأقول : حوض النبي ﷺ حوضٌ عظيم كما بيّن صنعاء وأيلة^(١) أباريقه عدد النجوم ترد عليه أمّته ، وقد جاء في حديث أبي هريرة ر : { أن رسول الله ﷺ أتى المقبرة فقال : السلام عليكم دار قوم مؤمنين ، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون ، وددت أنا قد رأينا إخواننا قالوا : أولسنا إخوانك يا رسول الله ؟ قال : أنتم أصحابي ، وإخواننا الذين لم يأتوا بعد فقالوا : كيف تعرف من لم يأت بعد من أمّتك يا رسول الله ، فقال : رأيت لو أنّ رجلاً له خيل غر محجلة بين ظهري خيل دهم بهم ألا يعرف خيله ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : فإنهم يأتون غراً محجلين من الوضوء ، وأنا فرطهم على الحوض . ألا ليزادنّ رجال عن حوضي كما يزداد البعير الضال أناديهم ألا هلم ، فيقال : إنهم قد بدلوا بعدك ، فأقول سحقا سحقا }^(٢) رواه الإمام مسلم ، وغيره ، واللفظ لمسلم ، وهل لكل نبي حوض ؟ هذا محلّ نظر ، ويحتاج إلى دليل يثبت^(٣) ، قوله : (إلا صالح فإن حوضه ضرع ناقته) يقول المحقق^(١) : (لم

(١) هذا الوصف الذي ذكره شيخنا أحمد لحوض النبي ﷺ ورد في صحيح الإمام البخاري في كتاب الرقاق باب في الحوض من حديث أنس بن مالك ر وأخرجه مسلم في الفضائل باب إثبات حوض نبينا ﷺ .

(٢) الحديث أخرجه الإمام مسلم في كتاب الطهارة باب استحباب إطالة الغرة والتحجيل في الوضوء وأخرجه البخاري في كتاب المساقاة باب من رأى أنّ صاحب الحوض والقرية أحق بمائه .

(٣) قال الشيخ محمد بن صالح العثيمين رحمه الله في مجموعة فتاواه ورسائله في ج ٨ / ٥١٧ وعلى شرحه للعقيدة الواسطية عند قول المؤلف رحمه الله : (وفي عرصات يوم القيامة الحوض المورود لمحمد ﷺ ماؤه أشدّ بياضاً من اللبن

أجد دليلاً على هذه المسألة فأرجو من أخي القارئ الكريم إن وجد شيئاً
حول هذا أن يرشدني إليه فالعلم رحمٌ بين أهله
وأقول : لا أعرف في هذا شيئاً أي بالنسبة أن حوض صالح ضرع ناقته (والله
تعالى أعلم^(٢) .

أمّا حوض رسول الله ﷺ فقد ثبت بالتواتر ، وقد جاء في حديث أنس بن
مالك أن النبي ﷺ قال : { ليردَّن علي الحوض رجال ممن صاحبي حتى إذا
رأيتهم ، ورفعوا إلي اختلجوا دوني ، فلاقولنَّ أي رب أصيحابي والإيمان بشفاعته

... الخ) قال : (عاشرًا : هل للأنبياء الآخرين أحواض ؟ فالجواب نعم فإنه جاء في حديث رواه الترمذي = = وإن
كان فيه مقال : (إن لكل نبي حوضاً ، وإنهم يتباهون أيهم أكثر واردة وإني أرجو أن أكون أكثرهم
واردة) قال أبو عيسى هذا حديث غريب ، وقد روى الأشعث بن عبد الملك هذا الحديث عن الحسن عن النبي ﷺ مرسلًا ، ولم
يذكر فيه عن سمرة وهو أصح ثم ذكر المحقق عمرو بن محمود أبو عمر الذي حقق كتاب معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى
علم الأصول تأليف الشيخ حافظ بن أحمد الحكمي في ج ٢ / ٨٨٠ : بأن الحديث أخرجه الترمذي في صفة القيامة باب ما
جاء في صفة الحوض والبحاري في التاريخ الكبير (١ / ١ / ٤٤) وابن أبي عاصم في السنة (٢ / ٣٢٧ - ٣٢٨ / ح ٧٣٤
(والطبراني في الكبير (٧ / ٢١٢ / ح ٦٨٨١) وفي مسند الشاميين (ح ٢٦٤٦) والحديث صحيح لشواهده ، وقد صحح
هذا الحديث الألباني رحمه الله في السلسلة الصحيحة برقم ١٥٨٩ ثم قال ابن عثيمين رحمه الله بعد ذكره للحديث السابق : (
لكن هذا يؤيده المعنى ، وهو أن الله عز وجل بحكمته ، وعدله كما جعل للنبي ﷺ حوضاً يرده المؤمنون من أمته كذلك يجعل
لكل نبي حوضاً حتى ينتفع المؤمنون بالأنبياء السابقين لكن الحوض الأعظم هو حوض النبي ﷺ وعلى آله وسلم) اه .
(١) المحقق هو الدكتور / محمد بن سعيد القحطاني في طبعة دار ابن القيم .

(٢) ذكر محقق هذا الكتاب المبارك الشيخ أبي ياسر خالد بن قاسم الراددي في طبعة مكتبة الغرابة الأثرية عند قول المؤلف
رحمه الله : (إلا صالح ﷺ فإن حوضه ضرع ناقته) بأن هذا جاء في حديث موضوع أخرجه العقيلي في الضعفاء (٣
/ ٦٤ - ٦٥) وعنه ابن الجوزي في الموضوعات (٣ / ٢٤٤) من طريق عبد الكريم بن كيسان عن سويد بن عمير
به مرفوعاً قال ابن الجوزي : حديث موضوع لا أصل له . قال العقيلي : عبد الكريم مجهول بالنقل وحديثه غير
محموظ . وقال الذهبي في ترجمة عبد الكريم هذا في الميزان (٢ / ٦٤٥) من المجاهيل وحديثه منكر ... ثم أورد له
الحديث المتقدم وقال عقبه : هو موضوع والله أعلم . وأخرجه حميد بن زنجويه وعنه ابن عساكر في تاريخه كما في
الآلئ المصنوعة (٢ / ٤٤٤ - ٤٤٥) من طريق آخر عن كثير بن مرة به مرسلًا بيد أنه لا يفرح بمثله فإسناده تالف
مسلسل بالمجاهيل مع إرساله " اه

الرسول ﷺ للمذنبين الخاطئين يوم القيامة ، وعلى الصراط ويخرجهم من جوف جهنم ، وما من نبي إلا وله شفاعاة وكذلك الصّديقون والشهداء ، والصالحون ، والله بعد ذلك تفضّل كثيرٌ على من يشاء والخروج من النّار بعدما احترقوا ، وصاروا فحماً [١] .

أصيحابي ، فليقال لي إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك { (١) رواه البخاري ومسلم واللفظ لمسلم ، وفي رواية : { فيقال : إنهم قد بدلوا بعدك ، فأقول سحقا سحقا } (٢) وبالله التوفيق .

[١] وأقول : شفاعات رسول الله ﷺ كثيرة ، فله شفاعات اختصّ بها وله

شفاعات يشارك فيها غيره فالتّي اختصّ بها ثلاثٌ :

١ . وهي المقام المحمود أي الشفاعاة في فصل القضاء .

٢ . الشفاعاة في استفتاح باب الجنّة أو شفاعته لأهل الجنة أن يدخلوها .

٣ . الشفاعاة لأبي طالب ، وإخراجه من غمرة النّار إلى ضحضاحٍ منها .

وهناك شفاعاتٌ أخرى يشاركه فيها غيره :

١ . وهي الشفاعاة في قومٍ استحقّوا دخول النّار فيشفع فيهم أن يعفوا من

دخول النار .

(١) أخرجه الإمام البخاري في كتاب الرقاق باب في الحوض ، والإمام مسلم في كتاب الفضائل باب إثبات

حوض نبينا ﷺ وصفاته .

(٢) الحديث سبق تخريجه في الصفحة السابقة .

٢. الشفاعة في أقوام دخلوا النار وعذبوا فيها ، فيشفع فيهم أن يخرجوا من النار فيخرجون منها .
والإيمان بالصراف يأخذ الصراف من شاء الله ، ويجوز من شاء الله ويسقط في جهنم من شاء الله ، ولهم أنوار على قدر إيمانهم [١] .

٣. الشفاعة في أقوام استوت حسناتهم وسيئاتهم فيشفع فيهم أن يدخلوا الجنة ، والشفاعة هذه عامة .

والشفاعات التي ذكرت وهي سبع أو ثمان^(١) ، فأما الثلاث الأولى فهو يختص بها باتفاق والباقي يشترك فيها معه غيره من الملائكة ، والمرسلين والنبين ، وسائر المؤمنين ، وحقيقة الشفاعة هي إكرام الله للشافع ، ورحمته بالمشفوع له ، ثم هي لا تكون إلا للموحدين لحديث أبي هريرة τ : { أنه قال قيل يا رسول الله : من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة ؟ قال رسول الله ع لقد ظننت يا أبا هريرة أن لا يسألني عن هذا الحديث أحد أول منك لما رأيت من حرصك على الحديث ، أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه أو نفسه {^(٢) رواه البخاري ، فنسأله سبحانه وتعالى أن يشفع نبيه فينا ، وبالله التوفيق .

[١] أقول : وبالله التوفيق : الصراف هو جسر ممدود على متن النار ، يمر عليه الموحدون المسلمون الذين ماتوا على الإسلام ، ولم يشركوا بالله شركاً أكبر

(١) من الشفاعات العامة أيضاً ٧- الشفاعة في قوم من أهل الجنة أن ترفع درجاتهم فيها .

(٢) أخرجه البخاري في كتاب العلم باب الحرص على الحديث وفي كتاب الرقاق باب في صفة الجنة والنار .

يستوجب الخلود في النَّار ، أمَّا الكفَّار بجميع أنواعهم مشركون وثنيون وملحدون ، وأهل الكتاب اليهود والنصارى وغيرهم ... من أنواع الكفَّار فهؤلاء يساقون إلى النَّار سوقاً وتفتَّح لهم أبوابها السبعة قال الله عزَّ وجل : [وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَتَحَتْ أَبْوَابُهَا] (الزمر: من الآية ٧١) وقال في سورة الحجر : [لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ] (الحجر: ٤٤) ، فالذين كتبت عليهم الشقاوة الأبدية والخلود في النار نستجير بالله من ذلك هؤلاء يساقون إلى النار سوقاً تسوقهم خزنة جهنم سوقاً وتسوقهم الملائكة ويدخلون فيها من أبوابها كلِّ أهل ملَّةٍ وعقيدة يدخلون في النار من بابٍ واحد ، أمَّا المسلمون فهؤلاء يضرب لهم الصراط على متن جهنم ، فيمرُّون عليه على قدر إيمانهم وأوَّل من يمر عليه رسول الله ﷺ ثمَّ يكون واقفاً عند الصراط يقول : { رَبِّ سَلِّمْ سَلِّمْ }^(١) رواه مسلم ، فيمر بعضهم كلمح البصر ، وكالبرق الخاطف وكالريح ، وكأجاويد الخيل وكسعي الرجال ومنهم من يهرول ، ومنهم من يمشي ، ومنهم من يزحف على بطنه ، وعلى الصراط كالليب كشوك السَّعدان ، وهو شجر له شوكة معقوفة يقال لها العقيفاء تضرب من أمرت به ، وتلقه في جهنم ، وقد ورد : { أُنْهَا تشبك بين النَّاصية والقدم }^(٢) قال تعالى : [يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمَاهُمْ

(١) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان وفي آخر حديث في باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها من حديث حذيفة ت .

(٢) لم أجد حديثاً في هذا وإنما ذكر أئمة التفسير وعلى رأسهم الإمام ابن كثير رحمه الله أنَّ معنى قول الله تعالى :

[فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأُقْدَامِ] أي يجمع الزبانية ناصية الكافر مع قدميه في سلسلةٍ من وراء ظهره ثمَّ يلقى من جهنم

فيهوي فيها سنين حتى يصل إلى قعرها "

فَيُؤَخِّدُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ [(الرحمن: ٤١)] ، وهذا لا يكون إلا بكسر الظهر نسأل الله السلامة ، فالذين يمشون على الصراط ، ويسقطون منه هؤلاء يخرجون من النار بشفاعة الشافعين ، وبرحمة أرحم الراحمين ويطرحون على نهر الحياة أو نهر الحيا بعد أن صاروا حمماً ، وتأخذ النار كلَّ جسم الإنسان المصلِّي ما عدا مواضع السجود ، فيأتي الشَّافِعُونَ فيعرفونهم بمواضع السجود منهم ، وحرامٌ على النار أن تأكل مواضع السجود من المسلمين أصحاب الكبائر ، فإذا طُرِحُوا على ذلك النهر نبتوا فيه كما تنبت الحبة في حميل السيل قال النبي ﷺ : { ألم تر أنها تخرج صفراء ملتوية }^(١) رواه البخاري وفي روايةٍ لمسلم : { ألا ترونها تكون إلى الحجر أو إلى الشجر ما يكون إلى الشمس أصيفر وأخضر ، وما يكون منها إلى الظل يكون أبيض ، فقالوا يا رسول الله : كأنك كنت ترعى بالبادية . قال فيخرجون كاللؤلؤ في رقايم الخواتم يعرفهم أهل الجنة هؤلاء عتقاء الله الذين أدخلهم الله الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه }^(٢) ثم يدخلون الجنة ويتبوءون منازلهم منها بعد أن طُهِرُوا ونُقُوا من دنس الذنوب ، ويكون لهم علامة تبقى عليهم زمناً طويلاً فيعرفهم أهل الجنة ، ويقولون هؤلاء الجهنميون ، وقد ورد أنَّهم فيما بعد يسألون الله أن يزيل

(١) الحديث أخرجه الإمام البخاري في كتاب الإيمان باب تفاضل أهل الإيمان في الأعمال ، ومسلمٌ أخرجه في كتاب

الإيمان أيضاً من صحيحه باب معرفة طريق الرؤية والحديث عن الصحابي الجليل أبي سعيد الخدري .

(٢) ورد هذا في صحيح الإمام البخاري رحمه الله في كتاب الأذان في باب فضل السجود وفي كتاب الرقاق باب الصراط

جسر جهنم وفي كتاب التوحيد باب قول الله تعالى : [وَجُودٌ يُؤْمِنُ بِنَاصِرَةٍ] (القيامة: ٢٢ * إِلَى رَجْمًا نَاطِرَةً] من

حديث أبي هريرة .

عنهم تلك العلامة فتزول عنهم وقبل أن يصلوا إلى الصراط يقتسمون النور فمنهم من يكون له نور يسعى بين يديه كالجبل ومنهم من يكون نوره كالنخلة بين يديه ومنهم من يكون نوره مثل الرجل القائم وأدناهم من يكون نوره شمعة على ظفر إبهام رجله اليمنى تشع له مرة فيتقدم وتنطفئ عليه مرة فيقف^(١) . أمّا المنافقون التّفاق الاعتقادي فهؤلاء يعطون نوراً مع المسلمين ، ثم ينطفئ نورهم^(٢) ، فيقولون للمسلمين : [انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ] ، (الحديد: من الآية ١٣) ، وفي قراءة : [انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَائِكُمْ فَاتَمَسُوا نُورًا] ويضرب بينهم : [بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ] (الحديد: من الآية ١٣) وبهذا النور يمرّون على الصراط ، وهذا النور الذي يقتسمونه نورٌ حسي وهو بدلٌ ، عن النور المعنوي الذي استضاءوا به في الدنيا ، والذي تشير له الآية في قول الله سبحانه وتعالى : [وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] (الشورى: ٥٢) ، فمن استضاء بنور الكتاب والسنة في الدنيا ، فاتّبعه وعمل به أعطاه الله عزّ وجل نوراً حسياً يوم القيامة

(١) نقل ابن كثير ذلك عن ابن مسعود r عند تفسيره لقول الله تعالى : [يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ] (الحديد: من الآية ١٢) ، وأشار إلى أنّ ذلك ورد عن ابن أبي حاتم وابن جرير رحمهما الله .

(٢) كما روى ذلك أبو القاسم الطبراني عن ابن عباس قال : قال رسول الله p : { إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَدْعُو النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِهِمْ سَتْرًا مِنْهُ عَلَى عِبَادِهِ ، وَأَمَّا عِنْدَ الصِّرَاطِ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَعْطِي كُلَّ مُؤْمِنٍ نُورًا ، وَكُلَّ مُنَافِقٍ نُورًا ، فَإِذَا اسْتَوَوْا عَلَى الصِّرَاطِ سَلَبَ اللَّهُ نُورَ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ ، فَقَالَ : [انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ] وقال : المؤمنون [رَبَّنَا آتِنَا نُورًا] فلا يذكر عند ذلك أحدٌ أحداً { قال الشيخ محمد نسيب الرفاعي حديثٌ صحيح .

حتى يمر على الصراط ويدخل الجنة ، وينبغي للمسلم أن يكون له حظٌ من نور الهداية الذي جاء به محمد رسول الله ﷺ من كتابٍ وسنةٍ وبالله التوفيق .
قال والإيمان بالأنبياء والملائكة [١] .

[١] هاتان الفقرتان ، وهو الإيمان بالأنبياء ، وكذلك الإيمان بالملائكة هما ركنان من أركان الإيمان ، فلا يقبل إيمان عبدٍ حتى يؤمن برسول الله عز وجل ، وبملائكته سبحانه وتعالى فيجب علينا أن نؤمن بالرسول ، ورسالاتهم السابقة على سبيل الإجمال ، ونؤمن برسالة نبينا محمد ﷺ على سبيل التفصيل من سمي منهم يجب أن نؤمن به باسمه وعينه ، وهم خمسة وعشرون رسولا ، ومن لم يسمَّ منهم فنحن نؤمن به على سبيل الإجمال ، وقد ورد في عدد الأنبياء حديثٌ عند الإمام أحمد أنهم مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً وأنَّ الرسل ثلاثمائة وبضعة عشر^(١)

والفرق بين النبي والرسول : هو أنَّ النبي من أوحى إليه بشرع من قبله والرسول من أوحى إليه بشرعٍ مستقل . فالأنبياء يُعدَّون مجددين لرسالات كانت قبلهم ، والرسول يُعدَّون مؤسسين ، ونؤمن أنَّ هؤلاء مرسلين من ربهم

(١) أخرجه أحمد في مسند باقي الأنصار من حديث أبي ذر برقم ٢٠٥٧٢ وجاء بلفظ : { قلت فأبي الأنبياء كان أول قال آدم قلت أو نبي كان يا رسول الله ؟ قال نبي مكرم قلت : فكم المرسلون يا رسول الله ؟ قال : ثلاث مائة وخمسة عشر جما غفيرا } وجاء بلفظٍ آخر قال : { قلت يا رسول الله كم وفي عدة الأنبياء ؟ قال : مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا الرسل من ذلك ثلاث مائة وخمسة عشر جما غفيرا } رقم الحديث ٢١٢٥٧ .

لهُدَاية البشرية ، فمنهم من قصَّ الله علينا خبره ومنهم من لم يقصص علينا ، وطوى أخبارهم في علم الغيب .

أمَّا الملائكة : فهم عباد الله المكرمون يعبدون الله عزَّ وجل ، ولا يعصونه طرفة عين ويطيعونه فيما أمر ، ويفعلون ما يؤمرون ، وأعدادهم لا يعلمها إلاَّ الذي خلقهم : [وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرَى لِلْبَشَرِ] (المدثر: من الآية ٣١) ، وقد جاء في حديث المعراج الصحيح^(١) أنَّ النبي ﷺ وجد البيت المعمور في السماء السابعة ، وإذا هو يزوره كلَّ يوم سبعون ألفاً من الملائكة ، ثمَّ لا يعودون إليه آخر ما عليهم ، فإذا كانوا منذ خلق الله السماوات السبع وخلق الليل والنهار كلَّ يوم يزور البيت المعمور سبعون ألف ملك ، ثمَّ لا يعودون إليه فهذا يدلُّ على كثرتهم بحيث لا يعلم عددهم إلاَّ الذي خلقهم فمن كان منهم مسمًى كجبريل أمين الله على الوحي وإسرافيل أمين الله على الصور ، وميكائيل الموكل بالأرزاق ، والأمطار والنبات ، وعزرائيل الموكل بقبض الأرواح إلاَّ أن تسميته بعزرائيل لم ترد في حديثٍ صحيح ، وحملة العرش وغيرهم من الملائكة ، فمالكُ رئيس خزنة جهنَّم ورضوان رئيس خزنة الجنة كلَّ هؤلاء مُسمَّين ، والذين لم يُسمَّوا كالملائكة الموكلين بالأرحام وملائكة البحار ، وملائكة الجبال وملائكة الريح ، والملائكة الذين وكلَّهم الله بالذكر إذا وجدوا قوماً يذكرون الله جلسوا إليهم إلى غير ذلك

(١) الحديث أخرجه الإمام البخاري في كتاب بدء خلق الخلق في باب ذكر الملائكة ، وأخرجه الإمام مسلم في كتاب الإيمان باب الإسراء برسول الله ﷺ السماوات وفرض الصلاة من حديث أنس بن مالك . ت .

وكلُّهم لا يأكلون ولا يشربون ولا يئسسون ، ولا يتناسلون ، ولا يموتون إلاَّ عند النفخ في الصور والملائكة الكروبيّون الذين هم حول العرش ، وقد جاء في الحديث الصحيح : { أذن لي أن أحدث عن ملك من حملة العرش رجلاه في الأرض السفلى وعلى قرنه العرش وبين شحمة أذنيه وعاتقه خفقان الطير سبعمئة عام يقول والإيمان بأنَّ الجنَّة حقٌّ ، والنَّار حقٌّ ، وأنَّهما مخلوقتان ، الجنَّة في السماء السابعة ، وسقفها عرش الرحمن ، والنَّار تحت الأرض السابعة السفلى ، وهما مخلوقتان قد علم الله تعالى عدد أهل الجنَّة ، ومن يدخلها ، وعدد أهل النَّار ، ومن يدخلها وأنَّهما لاتفنيان أبداً إبقائهما مع بقاء الله أباد الأبدان ، ودهر الدَّاهرين [١] .

ذلك الملك سبحانه حيث كنت { وفي رواية : { ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسيرة سبعمئة سنة } (١) فنؤمن بهذا الخلق العظيم من الملائكة وكلُّهم لهم أجنحة يطفرون بها ، ولا يعلم كيفية خلقهم إلاَّ الله عزَّ وجل فعلينا أن نؤمن بمن عيَّن على التعيين ، ومن لم يعيَّن نؤمن به في الجملة وبالله التوفيق .

[١] وأقول : إنَّ الجنة والنار مخلوقة ، وقد ثبت ذلك بنصوص كثيرة (٢) منها إخبار الله تعالى عن آدم أنَّه خلق في الجنَّة ، والأصح أنَّها الجنَّة التي يدخلها

(١) الحديث أخرجه أبو داود (٤٧٢٧) والطبراني في الأوسط كما في المنتقى منه للذهبي (٦ / ٢) وفي حديثه عن النسائي (٣١٧ / ٢) وابن شاهين في الفوائد (١١٣ / ٢) وأبو الشيخ في العظمة (٣ / ٩٤٨ - ٩٤٩) والبيهقي في الأسماء (٣٩٨) وابن عساكر في المجلس ١٣٩ من الأمالي (١ / ٥٠) وفي التاريخ (١٢ / ٢٣٢ / ١) عن إبراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة عن محمد بن المنكدر عن جابر مرفوعاً (انظر السلسلة الصحيحة للإمام الألباني رحمه الله ج ١ القسم الأول صفحة ٢٨٢ برقم الحديث ١٥١) .

(٢) كما في قول الله تعالى : [وَفُؤْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا] (البقرة: من الآية ٣٥) وكذا ما جاء في قول الله سبحانه : [وَبَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا]

المؤمنون ومنها أحاديث صحاح واردة في الصحيحين وغيرهما كقول النبي ﷺ في خطبة صلاة الكسوف : { إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته ، فإذا رأيتم ذلك فاذكروا الله ؟ قالوا يا رسول الله : رأيناك تناولت شيئاً في مقامك ، ثم رأيناك كعكعت قال ﷺ : إني رأيت الجنة فتناولت عنقوداً ، ولو أصبته لأكلتم منه ما بقيت الدنيا وأريت النار فلم أر منظراً كالיום قط أفزع ، ورأيت أكثر أهلها النساء قالوا بم يا رسول الله ؟ قال : بكفرهن ، قيل يكفرن بالله ؟ قال : يكفرن العشير ويكفرن الإحسان لو أحسنت إلى إحداهن الدهر كله ثم رأيت منك شيئاً قالت : ما رأيت منك خيراً قط }^(١) متفق عليه ، ومنها ما رواه البخاري ومسلم ، واللفظ للبخاري ، من حديث أبي هريرة ر أن النبي ﷺ قال : { بينما أنا نائم رأيتني في الجنة ، فإذا امرأة تتوضأ إلى جانب قصر فقلت لمن هذا ؟ قالوا : هذا لعمر

(لأعراف: من الآية ١٩) وكما ورد في قول الله عز وجل : [يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ] (لأعراف: من الآية ٢٧) وكما جاء في قول الله تبارك وتعالى : [فَعَلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوُّكَ وَارْتَدَّ عَلَى الْخَبْرِ] (طه: ١١٧) إلى غير ذلك من الآيات الكريمة التي دلت بمنطوقها ، وبان لنا بمفهومها بأن أبانا آدم ، وأمتنا حواء عليهما السلام كانا في الجنة منعمين ، فأهبطا منها بسبب أكلهما للشجرة التي نهاهما الله عن أكلها : [وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى * ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى] = (طه: ١٢١ ، ١٢٢) فنعوذ بالله من إبليس وأعوانه الذين لا يألون جهداً في إغواء بني آدم ماداموا في زمن الحياة والعمل ، ونسأله تعالى بأسمائه الحسنى وصفاته العلى أن يجنبنا وإياكم من نزغاته ووساوسه ، وأن يغفر لنا سيئاتنا وسوء أعمالنا ، وأن يتقبل منا صالح العمل ، وبالله التوفيق .

(١) الحديث أخرجه الإمام البخاري في صحيحه في كتاب الأذان باب رفع البصر إلى الإمام في الصلاة وأخرجه البخاري في كتاب الجمعة باب صلاة الكسوف جماعة ، وأخرجه البخاري أيضاً في كتاب النكاح باب كفران العشير وهو الزوج وهو الخليط من المعاشرة فيه عن أبي سعيد عن النبي ﷺ وأخرجه الإمام مسلم في كتاب الكسوف باب ما عرض على النبي ﷺ في صلاة الكسوف من أمر الجنة والنار من حديث ابن عباس رضي الله عنهما .

فذكرت غيرتك ، فوليت مدبراً فبكى عمر وهو في المجلس ثم قال : أوعليك يا رسول الله أغار {^(١) إلى غير ذلك من الأحاديث التي تثبت أن الجنة والنار موجودتان الآن ، أمّا كونهما لايفنيان فهذه هي عقيدة أهل السنة والجماعة ، ومن أراد أن يستزيد في هذا الموضوع ، فليقرأ كتاب كشف الأستار لإبطال أدلة القائلين بفناء النار للأمير الصنعاني بتحقيق الألباني رحمه الله ^(٢) .

وقد علم الله أهل الجنة ، وعددهم ، وأسمائهم ، وأهل النار ، وعددهم وأسمائهم ، ومن يدخلون الجنة بعد عذابٍ في النار ، ومن يدخلون الجنة قبله وقد جاءت في ذلك أحاديث لانطيل في ذكرها منها :

الأحاديث التي وردت في مسح ربّ العزة ظهر آدم ، واستخراج ذرّيته منه كالذّر ، وأنّ الله سبحانه وتعالى قبض منهم ، قبضةً بيمينه وقال : { هذه لهذه ولا أبالي } أي للنار { وقبض قبضة أخرى بيده الأخرى جل وعلا فقال : هذه لهذه ولا أبالي } ^(٣) أي للجنة ، ومنها ما رواه عبد الله بن عمرو بن

(٢) الحديث أخرجه الإمام البخاري في كتاب النكاح باب من فضائل عمر τ وفي كتاب المناقب باب مناقب عمر بن الخطاب أبي حفص القرشي العدوي ، وفي كتاب التعبير باب القصر في المنام من حديث جابر بن عبد الله τ . وأخرجه الإمام مسلم في كتاب فضائل الصحابة باب من فضائل عمر τ من حديث جابر بن عبد الله أيضاً ψ .

(١) لمزيدٍ من التوسع في موضوع الجنة والنار ، وأهمّهما لايفنيان أبداً ، والرد على من قال بفنائهما ، فليرجع كذلك إلى كتاب توقيف الفريقين على خلود أهل الدارين للعلامة مرعي الحنبلي رحمه الله وكشف الأستار لإبطال إدعاء فناء النار للشيخ الدكتور علي بن علي جابر حفظه الله كما أشار إلى ذلك محقق هذا الكتاب الشيخ أبو ياسر خالد الراددي حفظه الله عندما علق على هذه المسألة في هذا الكتاب المبارك .

(٢) الحديث أخرجه الإمام أحمد في مسند الشاميين برقم ١٧٠٨٨ ولمزيدٍ من الاستدلال بشيءٍ من الأحاديث حول هذه المسألة فليرجع في ذلك إلى تفسير ابن كثير رحمه الله وذلك عند تفسيره للآية رقم ١٧٢ من سورة الأعراف وهي قول الله تعالى : [وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ] (لأعراف: من الآية ١٧٢) .

العاص قال : { خرج علينا رسول الله ﷺ وفي يده كتابان فقال : أتدرون ما هذان الكتابان ؟ فقلنا لا يا رسول الله إلا أن تخبرنا ، فقال للذي في يده اليمنى : هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل الجنة وآدم كان في الجنة الباقية المخلوقة فأخرج منها بعدما عصى الله عزَّ وجل [١] .

وأسماء آبائهم ، وقبائلهم ثم أجمل على آخرهم ، فلا يزداد فيهم ، ولا ينقص منهم أبدا ، ثم قال للذي في شماله : هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل النار ، وأسماء آبائهم وقبائلهم ، ثم أجمل على آخرهم ، فلا يزداد فيهم ولا ينقص منهم أبدا فقال أصحابه ففيم العمل يا رسول الله إن كان أمر قد فرغ منه ؟ فقال : سدّدوا وقاربوا ، فإن صاحب الجنة يختم له بعمل أهل الجنة ، وإن عمل أي عمل وإن صاحب النار يختم له بعمل أهل النار ، وإن عمل أي عمل ، ثم قال رسول الله ﷺ بيديه فنبذهما ، ثم قال : فرغ ربكم من العباد فريق في الجنة وفريق في السعير {^(١) أخرجه أحمد والترمذي ، فهذا يدل على أنّ الله قد علم من يدخل الجنة ومن يدخل النار قبل خلق السماوات والأرض ، وبالله التوفيق .

(١) الحديث أخرجه الإمام الترمذي في سننه في كتاب القدر باب ما جاء أن الله كتب كتابا لأهل الجنة وأهل النار وأخرجه أحمد في مسند المكثرين من الصحابة من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما برقم الحديث ٦٢٧٥ وقد صحح هذا الحديث الإمام الألباني رحمه الله في صحيح الجامع برقم ٨٨ في ج ١ / ٨٠ وأشار إلى تصحيحه أيضاً إلى السلسلة الصحيحة برقم الحديث ٨٤٨ .

[١] أقول : لحكمة أرادها الله عز وجل خلق آدم في الجنة وقال : [وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى * فَعُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى * إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى * وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى] (طه: ١١٩، ١١٦) وأباح له أشجار الجنة جميعاً ، ونهاه عن شجرة واحدة ، ليبيّن له ولذريّته عداوة إبليس ، وأن المعصية يترتب عليها حرمان الجنة ، والدخول في النار والعياذ بالله ومكث فيها زمناً لا يقرب تلك الشجرة ، ولكنّ عدوّه الذي طرد بسببه ما كان ليتركه فقد وسوس إليه أنّ الله لم ينهك عن هذه الشجرة إلاّ من أجل أنّ من أكلها يخلّد فلا يموت فانطلت عليه تلك الوسوسة ، فأثرت في نفسه لحكمة أرادها الله عز وجل ، فأكل من الشجرة ، ولما أكل منها بدت له سوءته ، ففرّ في الجنة ، وعلم أنّه قد أساء وعصى ، فناداه ربّه وتاب عليه ثمّ أهبطه من الجنة إلى الأرض ليلحق بذلك العدوّ اللدود ، ولتتم المعركة على ظهر هذه الأرض بين الحقّ والباطل إلى يوم القيامة ، فرسل الله وأتباعهم يمثّلون الحقّ ، ويدعون إليه ، ويعملون به ، وإبليس وأتباعه يمثّلون الباطل ويعملون به ، ويدعون إليه والمعصوم من عصمه الله والمخذول من خذله الله وأضلّه ، اللهم اعصمنا من كيد الشيطان الرجيم وأصبغ قلوبنا بصبغة الإيمان ، وأعدنا من مضلات الفتن إنّك سميعٌ قريب . وقد دارت المعركة فأرسل الله الرسل بعد إغواء إبليس وذريّته لبني آدم وحملهم على الشرك والكفر والمعاصي وأرسل الله الرسل من أوّلهم نوحٍ إلى آخرهم محمد ﷺ وأنزل الكتب لهداية البشرية ، فاهلّموا يا عباد الله إلى النور الواضح ، والحقّ المبين ، والشريعة الكاملة ، التي أنزلها الله على خاتم الرسل ممثلاً في كتابه

القرآن ، وسنة رسوله ﷺ الكفيلة ببيان الحق وتوضيح مجملات وعمومات القرآن ، وعليكم بطريقة السلف ، وهدى السلف فاتبعوهما إن أردتم النجاة ، وقد قال النبي ﷺ في الفرقة الناجية { هم الذين على مثل ما أنا عليه وأصحابي }^(١) وبالله التوفيق .

والإيمان بالمسيح الدجال [١] .

[١] قَوْلُهُ : (والإيمان بالمسيح الدجال) أي الإيمان بخروجه ، وقد ثبت خروجه في أحاديثٍ صحيحة^(٢) ، وفي الاستعاذة من أربع التي هي بعد التشهد ، والصلاة على النبي ﷺ ومنها قوله ﷺ : { وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال }^(٣) .

والمسيح الدجال قد كان في عهد النبي ﷺ موجوداً في جزيرة من جزائر البحر كما في حديث فاطمة بنت قيس أن تميم الداري τ قال : { أنه ركب في سفينة بحرية مع ثلاثين رجلاً من لحم وجذام ، فلعب بهم الموج شهراً في البحر ، ثم أرفئوا إلى جزيرة في البحر حتى مغرب الشمس فجلسوا في أقرب

(١) الحديث سبق تخريجه .

(١) قال المحقق الشيخ محمد سعيد القحطاني للاستزادة حول أحاديث المسيح الدجال وصفاته انظر كتاب السنة لعبد الله بن أحمد ص ٤٤٣ و ٥٣٢ وأشراط الساعة ليوסף الوابل فإنه نفيسٌ في بابه .

(٢) الحديث أخرجه الإمام البخاري في صحيحه في كتاب الأذان باب الدعاء قبل السلام وأخرجه الإمام مسلمٌ أيضاً في كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب ما يستفاد منه في الصلاة وفي كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار باب التعوذ من شر الفتن وغيرها كل ذلك من حديث عائشة رضي الله عنها .

السفينة ، فدخلوا الجزيرة ، فلقيتهم دابةً أهلب كثير الشعر لا يدرون ما قبله من دبره من كثرة الشعر . فقالوا : ويلك ما أنت ؟

فقالت : أنا الجساسة ، قالوا : وما الجساسة ؟ قالت : أيها القوم انطلقوا إلى هذا الرجل في الدير فإنه إلى خبركم بالأشواق . قال : لما سمعت لنا رجلاً فرقنا منها أن تكون شيطانة . قال : فانطلقنا سراعاً حتى دخلنا الدير ، فإذا فيه أعظم إنسان رأيناه قط خلقاً ، وأشدّه وثاقاً ، مجموعة يده إلى عنقه ما بين ركبتيه إلى كعبيه بالحديد . قلنا : ويلك ما أنت ؟ قال : قد قدرتم على خبري فأخبروني ما أنتم ؟ قالوا : نحن أناس من العرب ، ركبنا في سفينة بحرية ، فصادفنا البحر حين اغتلم ، فلعب بنا الموج شهراً ، ثم أرفأنا إلى جزيرتك هذه ، فجلسنا في أقربها ، فدخلنا الجزيرة ، فلقيتنا دابة أهلب كثير الشعر لا يدري ما قبله من دبره من كثرة الشعر . فقلنا : ويلك ما أنت ؟ فقالت أنا الجساسة ؟ قالت : اعمدوا إلى هذا الرجل في الدير فإنه إلى خبركم بالأشواق ، فأقبلنا إليك سراعاً ، وفزعنا منها ، ولم نأمن أن تكون شيطانة ، فقال : أخبروني عن نخل بيسان . قلنا عن أي شأنها تستخبر ؟ قال : أسألكم عن نخلها هل يثمر ؟ قلنا له : نعم . قال : أما إنه يوشك أن لا تثمر . قال : أخبروني عن بحيرة الطبرية . قلنا عن أي شأنها تستخبر ؟ قال : هل فيها ماء ؟ قالوا : هي كثيرة الماء . قال أما إن ماءها يوشك أن يذهب . قال : أخبروني عن عين زغر . قالوا : عن أي شأنها تستخبر قال : هل في العين ماء ، وهل يزرع أهلها بماء العين ؟ قلنا له :

نعم هي كثيرة الماء ، وأهلها يزرعون من مائها . قال : أخبروني عن نبي الأميين ما فعل . قالوا : قد خرج من مكة ، ونزل يثرب . قال : أقاتله العرب ؟ قلنا : نعم . قال : كيف صنع بهم ، فأخبرناه أنه قد ظهر على من يليه من العرب ، وأطاعوه . قال لهم : قد كان ذلك . قلنا : نعم . قال : أما إن ذاك خير لهم أن يطيعوه ، وإني مخبركم عني إني أنا المسيح وإني أوشك أن يؤذن لي في الخروج فأخرج فأسير في الأرض ، فلا أدع قرية إلا هبطتها في أربعين ليلة غير مكة وطيبة ، فهما محرمتان علي كلتاهما كلما أردت أن أدخل واحدة ، أو واحداً منهما استقبلني ملك بيده السيف صلتاً يصدني عنها ، وإن على كل نقب منها ملائكة يحرسونها . قالت : قال رسول الله ﷺ وطعن بمخصرته في المنبر ، هذه طيبة ، هذه طيبة ، هذه طيبة ؛ يعني المدينة ألا هل كنت حدثتكم ذلك ؟ فقال الناس : نعم فإنه أعجبني حديث تميم أنه وافق الذي كنت أحدثكم عنه {^(١) الحديث والأحاديث في إنذار النبي ﷺ أصحابه المسيح الدجال كثيرة ، وقد قال النبي ﷺ : { ما بعث الله من نبي إلا أنذر قومه الأعداء الكذاب إنه أعور وإن ربكم ليس بأعور مكتوب بين عينيه كافر { رواه البخاري ، وفي رواية : { مكتوب بين عينيه ك ف ر }^(٢) أي كافر ،

(١) أخرجه الإمام مسلم رحمه الله في كتاب الفتن وأشراط الساعة باب في قصة الجساسة .

(٢) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد باب قول الله تعالى [وَلِئَصْنَعَ عَلَى عَيْنِي] تغذى وقوله جل ذكره [تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا] ومسلم في كتاب الفتن وأشراط الساعة باب ذكر الدجال وصفته من حديث أنس ر وفي كتاب أحاديث الأنبياء باب قول الله تعالى [وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا] وقوله [إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ] وقوله [إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ] وقال أبو ميسرة الرحيم بلسان الحبشة من حديث ابن عباس رضي الله عنهما وأخرجه مسلم في كتاب الفتن وأشراط الساعة باب ذكر الدجال وصفته من حديث أنس ر .

وقال النبي ﷺ: { إن الله ليس بأعور ألا إن المسيح الدجال أعور العين اليمنى كأن عينه عنبة طافية }^(١) رواه البخاري ومسلم من حديث عبد الله بن عمر ، واللفظ للبخاري وفي حديث النواس بن سمعان قال : قال النبي ﷺ : { فمن أدركه منكم فليقرأ عليه فواتح سورة الكهف إنه خارج خلة بين الشام والعراق فعات يمينا وعات شمالاً يا عباد الله ، فاثبتوا قلنا يا رسول الله وما لبثه في الأرض ؟ قال أربعون يوماً يوم كسنة ويوم كشهر ويوم كجمعة وسائر أيامه كأيامكم . قلنا يا رسول الله؟ فذلك اليوم الذي كسنة أتكفينا فيه صلاة يوم ؟ قال: لا . اقدروا له قدره . قلنا يا رسول الله وما إسرعه في الأرض ؟ قال : كالغيث استدبرته الريح ، فيأتي على القوم فيدعوهم فيؤمنون به ويستجيبون له ، فيأمر السماء فتمطر ، والأرض فتنبت فتروح عليهم سارحتهم أطول ما كانت ذراً ، وأسبغه ضروعاً ، وأمدته خواصر ثم يأتي القوم فيدعوهم فيردون عليه قوله فينصرف عنهم فيصبحون محلين ليس بأيديهم شيء من أموالهم ويمر بالخربة ، فيقول لها : أخرجي كنوزك فتتبعه كنوزها كيغاسيب النخل ، ثم يدعو رجلاً ممتلاً شباباً ، فيضربه بالسيف فيقطعه جزلتين رمية الغرض ، ثم يدعو فيقبل ويتهلل وجهه يضحك ، فبينما هو كذلك إذ بعث الله المسيح ابن مريم فينزل عند المنارة

(٣) الحديث أخرجه البخاري في كتاب أحاديث الأنبياء باب قول الله [وَأذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّخَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا] بنذانه ألقيناه اعترلت [شَرِيحاً] مما يلي الشرق [فَأَخَاءَهَا] أفعلت من جئت ويقال ألجأها اضطرها [تُسَاقِطُ] تسقط [قَصِيحاً] قاصيا [فَرِيحاً] عظيماً قال ابن عباس [نُسِيّاً] لم أكن شيئاً وقال غيره النسي الحفير وقال أبو وائل علمت مريم أن النبي ذو نحية حين قالت [إِنْ كُنْتُ نَفِيّاً] قال وكيع عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء [سَرِيحاً] نحر صغير بالسريانية وفي كتاب المغازي باب حجة الوداع وفي كتاب اللباس باب الجعد وفي كتاب التعبير باب الرؤيا في الليل رواه سمرة وفي باب الطواف بالكعبة في المنام وفي كتاب التوحيد باب قول الله تعالى : [وَكُنْتُمْ عَلَىٰ غَيْبٍ] تغذى وقوله جل ذكره [تجري بأعيننا] أخرجه مسلم في كتاب الإيمان باب ذكر المسيح ابن مريم والمسيح الدجال وفي باب ذكر الدجال وصفته وما معه .

البيضاء شرقي دمشق بين مهودتين واضعاً كفيه على أجنحة ملكين إذا طأطأ رأسه قطر ، وإذا رفعه تحدر منه جمان كاللؤلؤ ، فلا يحل لكافر يجد ريح نفسه إلا مات ونفسه ينتهي حيث ينتهي طرفه فيطلبه حتى يدركه بباب لد فيقتله }^(١) الحديث وروى البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة ؓ قال : قال رسول الله ﷺ والإيمان بنزول عيسى بن مريم ؑ ينزل فيقتل الدجال ، ويتزوج ، ويصلي خلف القائم من آل محمد ﷺ ويموت ، ويدفنه المسلمون [١]^(٢) .

{ ألا أخبركم عن الدجال حديثاً ما حدثه نبي قومه إنَّه أعور ، وإنه يجيء معه مثل الجنة والنار فالتى يقول إنها الجنة هي النار ، وإنني أنذرتكم به كما أنذر به نوح قومه }^(٣) إلى آخر ما ذكر من الأحاديث ، وبالله التوفيق .

[١] الإيمان بنزول عيسى ؑ واجب ، وكذلك الإيمان بأنَّ عيسى عبد الله ورسوله ، وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه .

وأنَّه ينزل عند صلاة الفجر على المنارة الشرقية في مسجد دمشق بين مهودتين ، ثوبين ، واضعاً يديه على أجنحة ملكين ، فينزل ، ويجد الناس ينتظرون صلاة الفجر ، فيريد أن يقدمه إمامهم ، فيأبى ، ثم يصلي بهم

(١) الحديث أخرجه مسلم في كتاب الإيمان باب ذكر المسيح ابن مريم والمسيح الدجال .

(١) قال المحقق القحطاني كل هذا ثابت في الصحيح وقد تتبع المحافظ ابن كثير في تفسيره آية ١٥٩ من سورة النساء ومن أراد التوسع أيضاً فليراجع التصريح بما تواتر في نزول المسيح للكشميري وأقول وليرجع كذلك إلى كتاب أشرطة الساعة ليوستف الوابل حفظه الله .

(٢) أخرجه البخاري في كتاب أحاديث الأنبياء باب قول الله عز وجل [وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ] قال ابن عباس [بَادِي الرَّأْيِ] ما ظهر لنا [أَقْلَعِي] أمسكي [وَفَارَ التَّنُورُ] نبع الماء وقال عكرمة وجه الأرض وقال مجاهد الجودي جبل بالجزيرة دأب مثل حال وأخرجه مسلم في كتاب الفتن باب ذكر الدجال وصفته وما معه .

إمامهم ، ويتبع المسيح الدجال ، وفي يده حربة ، فإذا رآه المسيح الدجال ساح كما يسيح الملح في الماء ، فيقتله ، ثم يعود إلى المسلمين فيحدثهم بمنزلهم في الجنة ، ويحكم بشريعة محمد ﷺ ولا يقبل من أحد غير الإسلام ويأمر بكسر الصليب ، وقتل الخنزير ، فيوعب الناس كلهم على الإسلام ثم يخرج يأجوج ومأجوج ، فيوحي الله عز وجل إلى نبي الله عيسى ﷺ أن رقع عبادي إلى جبل الطور ، فإنه سيخرج أمة لا يدان لأحد بقتالهم فيخرج يأجوج ومأجوج ، فيمرون بالنهر فيشربونه حتى يأتي آخرهم ، فيقول : لقد كان هاهنا ماءً ، فيقتلون كل من وجدوه ، ثم يرمي أحدهم من النشابة إلى السماء ، فترجع مخضوبة بالدم فتنة لهم ، فيقولون : قد قتلنا من في الأرض ، وسنقتل من في السماء ، فيدعو عليهم عيسى ﷺ فيرسل الله عليهم دودة يقال لها النغف في رقابهم ، فيموتون كلهم في ليلة واحدة فيصبحون جميعاً موتى ، وعيسى ﷺ وأصحابه في جبل الطور حتى إن أحدهم ليرى أن لو كان له رأس ثور بمائة دينار من الجوع فيقولون : انظروا ما فعل هؤلاء ، فيقال : ومن يقدر على ذلك ، فيتطوع رجلٌ مخاطرٌ بنفسه فينزل ، فإذا هم قد ماتوا جميعاً ، فيصيح مبشراً لهم ، ثم إن الله عز وجل يرسل المطر مطراً عظيماً ، فتجرف جثثهم السيول وترميها في البحر وتصبح الأرض كأنها مرآة ، فيقال للأرض أعيدي بركتك ، فحينئذ يأكل القوم من الرمانة ، ويستظلون بقحفها ، ويبارك في الرسل أي في المواشي حتى أن اللقحة من الإبل لتكفي الفئام من الناس ، واللقحة من البقر لتكفي القبيلة ، واللقحة من الغنم لتكفي العشيرة ،

فيمكث النَّاسُ زمنًا ليس بين اثنين عداوة ثمَّ يرسل الله ريحاً باردة من اليمين فتقبض روح كلِّ مؤمن ويبقى شرار الخلق ، فعليهم تقوم الساعة ، وبالله التوفيق .

والإيمان بأنَّ الإيمان قولٌ ، وعملٌ ، ونية^(١) ، يزيد وينقص ، يزيد ما شاء الله وينقص حتَّى لا يبقى منه شيء^(٢) [١] .

[١] قَوْلُهُ : (ونؤمن بأنَّ الإيمان قولٌ وعملٌ ونية.. الخ) أي قولٌ باللسان وعملٌ بالجوارح ، وتصديقٌ بالقلب ؛ هذه الفقرة فيها ردُّ على المرجئة الذين يقولون أنَّ الإيمان هو التصديق بالقلب فقط ، وبعضهم يدخل في ذلك النطق بالشهادتين دون غيرهما ، وبعضهم لا يدخله كلُّه ، وكلُّهم مخطئون فأخفَّ أهل الإرجاء الذين لا يدخلون العمل في مسمَّى الإيمان ، وهذا ما يسمَّى بإرجاء الفقهاء .

أمَّا أهل السنَّة والجماعة فإنَّهم يقولون لا بدَّ أن يتظافر القلب ، واللسان والأعمال فالقلب يعتقِد ، واللسان ينطق ، والجوارح تعمل ، فإذا قال العبد أشهد أن لا إله إلاَّ الله وأشهد أنَّ محمداً رسول الله ، لا بدَّ أن يقولها معتقداً لمعناها أن الألوهية ينفرد بها مستحقُّها وهو الله ، وهو مقتضى شهادة أن لا

(١) وفي نسخة الرداوي : (ونيةٌ وإصابة) والمقصود بالإصابة هنا هي المتابعة للنبي ع في كل قول وعمل .

(٢) قال المحقق الفحطاني : (هذا ما أجمع عليه السلف الصالح ، وانظر إن شئت السنة لعبد الله بن أحمد ٣١٤ - ٣١٧) هـ .

إليه إلا الله ، فكلُّ مألوهٍ في الأرض فإنَّه قد أُلِّه بباطلٍ وتُعَبِّد له بغيرِ حقٍّ والعبودية لا تنبغي إلاَّ لله الذي في السماء على العرش استوى استواءً يليق بجلاله ، فهو بائنٌ من خلقه ، ويعلم ما هم عاملون ، ويعلم خطرات القلوب ، ونظرات العيون ، ولفظات الألسن ، وحركات الجوارح ويسمع كلَّ شيءٍ لا يخفى عليه شيءٌ في الأرض ولا في السماء ، وهو السميع البصير وإذا شهد أنَّ محمداً رسول الله اعتقد ذلك بقلبه ، ولفظه بلسانه وعمله بجوارحه ، فيعتقد أنَّ محمداً مرسلٌ من عند الله مبلغٌ لرسالته .

أمَّا إن قالها بدون اعتقاد فإنَّها لا تنفعه كقول المنافقين حين أتوا إليه **ع** وقالوا نشهد إنَّك لرسول الله فأكذبهم الله بقوله : [إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ] (المنافقون: ١) ، وقال في آيةٍ أخرى : [يَقُولُونَ بِاللَّسْتَنِيهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ] (الفتح: من الآية ١١) .

وبهذا تعلم أنَّ الإيمان لا يكون إيماناً حقاً حتَّى يجتمع عليه القلب واللسان والجوارح فإن لم تجتمع هذه الثلاثة فلا إيمان ، ونقول كما قال السلف الإيمان قولٌ ، وعملٌ ، ونيةٌ يزيد بالطاعة ، وينقص بالمعاصي والأدلة على زيادة الإيمان ونقصانه من كتاب الله كثيرة وقد عقد البخاري باباً لزيادة الإيمان ونقصانه ، واستدل عليه بآياتٍ ، وأحاديثٍ ، فمن الآيات : قول الله تعالى : [وَيَزِدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا] (المدثر: من الآية ٣١) ، وفي قوله جلَّ وعلا : [لِيَزِدَادُوا

إِيمَانًا مَعَ إِيْمَانِهِمْ] (الفتح: من الآية ٤) ، إلى غير ذلك من الآيات فمن شاء فليراجعها من كتاب الإيمان من صحيح البخاري .

فمن قال أن الإيمان لا يزيد ولا ينقص ، وأن إيمانه وإيمان جبريل واحد ، فقد كذب وافتري وعليه أن يتوب إلى الله عز وجل ، وأن يقلع عن هذه المقالة الطاعة تزيد الإيمان وتنميه ، والمعصية تنقصه ، وكل ما ازدادت المعاصي زاد الإيمان نقصاً ، وكلما ازدادت الطاعات زاد الإيمان كمالاً ، وبالله التوفيق .

وأفضل هذه الأمة ، والأمم كلها بعد الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين^(١) أبو بكر ثم عمر ، ثم عثمان وهكذا روي لنا عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : (كُنَّا نَقُولُ وَرَسُولَ اللَّهِ بَيْنَ أَظْهَرِنَا : إِنَّ خَيْرَ النَّاسِ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَبُو بَكْرٍ ، ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ عُمَةُ وَيَسْمَعُ بِذَلِكَ النَّبِيِّ ﷺ فَلَا يَنْكُرُهُ)^(٢) ثم أفضل الناس بعد هؤلاء عليّ وطلحة ، والزبير وسعد بن أبي وقاص ، وسعيد بن زيد ، وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة عامر بن الجراح وكلهم يصلح للخلافة ، ثم أفضل الناس بعد هؤلاء أصحاب رسول الله ﷺ القرن الأول الذين بعث فيهم المهاجرون الأولون والأنصار وهم من صلّى القبليتين ، ثم أفضل الناس بعد هؤلاء من صحب رسول الله ﷺ يوماً أو شهراً أو سنة أو أقل من ذلك أو أكثر نترحم عليهم ، ونذكر فضلهم ، ونكف عن زلهم ، ولانذكر أحداً منهم بسوء لقول رسول الله ﷺ : { إِذَا ذَكَرَ أَصْحَابِي فَأَمْسِكُوا }^(٣)

(١) وفي نسخة الرداوي : (وخير هذه الأمة بعد وفاة نبيها أبو بكر ...) الخ .

(٢) الحديث أخرجه نحوه البخاري بلفظ : (كُنَّا نَحْيِرُ بَيْنَ النَّاسِ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ ﷺ فَنَحْيِرُ أَبَا بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرَ بِنِ الْخُطَابِ ثُمَّ عُمَةَ بِنِ عَفَانَ) انظر كتاب المناقب باب فضل أبي بكر بعد النبي ﷺ .

(٣) قال الرداوي حفظه الله : (حديث حسن أخرجه الطبراني في الكبير (١٠ / ٢٤٣ - ٢٤٤) وأبو نعيم في الحلية (٤ / ١٠٨) من حديث عبد الله بن مسعود وله شواهد عن عدد من الصحابة استوفى الشيخ الألباني تحريجها في السلسلة الصحيحة (٣٤) قلت وأخرجه أيضاً الألباني رحمه الله في صحيح الجامع برقم ٥٤٥ في ج ١ / ١٥٥ .

وقال سفيان بن عيينة : " من نطق في أصحاب رسول الله ﷺ بكلمة فهو صاحب هوى ^(١) .
[١]

[١] وأفضل هذه الأمة والأمم كلها بعد الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين أبوبكرٍ ، ثمَّ عمر ، ثمَّ عثمان " وقد ورد بذلك حديثٌ عن ابن عمر τ قال : (كنا في زمن النبي ﷺ لا نعدل بأبي بكر أحدا ، ثم عمر ، ثم عثمان ثم نترك أصحاب النبي ﷺ لانفاضل بينهم) ^(٢) رواه البخاري .
فمعتقد أهل السنة والجماعة أنَّهم يرون أنَّ أفضل الأمة بعد نبيها هؤلاء الثلاثة الخلفاء بعد رسول الله ﷺ ثمَّ رابعهم عليُّ بن أبي طالبٍ ، ثمَّ السِّتة الباقين من العشرة ، ثمَّ من هاجر المهجرتين ، ثمَّ أصحاب بيعة العقبة ، ثمَّ أهل بدرٍ ، ثمَّ أهل بيعة الرضوان ، ثمَّ من هاجر قبل الفتح وقاتل ، ثمَّ من صحب النبي ﷺ ثمَّ أهل قرنه ، ثمَّ الذين يلونهم ، فهؤلاء الذين أمر الله عزَّ وجل ورسوله ﷺ بمعرفة ما لهم من الفضل ، والفضيلة ، والسَّابقة إلى الإسلام من المهاجرين والأنصار .

(٤) لم أجد تحريج هذا الأثر ، وعلى فرض ضعف سنده إلى سفيان بن عيينة ، فإنَّ معناه صحيح حيث دلت النصوص الشرعية من كتاب الله وسنة رسوله ρ على وجوب احترام الصحابة والعمل بسنتهم إن لم تخالف الشرع ، وإن حصل من بعضهم خطأ فخطأهم مغمورٌ في بحار حسناتهم رضي الله عنهم وأرضاهم ؛ وحقُّ أن يكون المتكلم في الصحابة والطاعن فيهم من أهل الأهواء والبدع لمخالفته كلام ربنا وصحيح سنة نبينا ρ في هذه المسألة ، وسيأتي عن شيخنا النجمي مزيداً بحث عن هذه القضية في الصفحة المقبلة .

(١) الحديث أخرجه البخاري في كتاب المناقب باب مناقب عثمان بن عفان τ .

فمن تكلم في الصحابة فإنه قد قدح في الدين الذي حمله الصحابة رضوان الله عليهم لأن الدين جاء من طريقهم ، ولهذا فإن الذين كفروهم لاحظ لهم في الدين سواء كانوا خوارج أو روافض ، فالخوارج لا يستثنون من الصحابة إلا أبا بكر ، وعمر ، والروافض لا يستثنون من الصحابة إلا علي بن أبي طالب ، وأهل بيته ، وعدد قليل لا يتجاوزون عدد أصابع اليد الواحدة ، وكل هؤلاء الخوارج ، والروافض قد ضلوا عن الطريق وابتعدوا عن الحق وقدحوا فيمن أثنى الله عليهم ، ونوه بفضلهم وجهادهم كما في سورة التوبة ، وسورة الفتح ، وسورة الحشر ، فالآيات التي في هذه السور تخص من صحب رسول ﷺ وتنوه بفضلهم وسابقتهم وجهادهم ، فمن

فيما يجب لولاة الأمور من السمع والطاعة في كتابه هذا : (والسمع ، والطاعة للأئمة فيما يحب الله ويرضى ، ومن ولي الخلافة بإجماع الناس عليه ورضاهم به ، فهو أمير المؤمنين لا يحل لأحد أن يبيت ليلة ، ولا يرى أن ليس عليه إمام برأ كان أو فاجراً والحج والغزو مع الإمام ماضٍ ، وصلاة الجمعة خلفهم جائزة ، ويصلي بعدها ست ركعات ، يفصل بين كل ركعتين هكذا قال أحمد بن حنبل) [١] .

ذلك قوله تعالى : [لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ] (التوبة: ١١٧) ، وكقوله عز وجل : [مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا] (الفتح: من الآية ٢٩)

وقوله سبحانه وتعالى : [لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ] (الحشر: من الآية ٨) والآيتين بعدها ، فهذه الآيات تنوّه بفضل الصحابة ، وتبيّن ما لهم من السّابقة والجهد مع رسول الله ﷺ ومن قال خلاف ذلك ، فهو مبتدع ضال وباللّٰه التوفيق .

[١] والسمع ، والطاعة للأئمة فيما يجب الله ويرضى (هذه الفقرة قد تقدّم الاستدلال عليها في الفقرة الأولى بما يغني عن إعادته هنا) .

ولكن بقي أن نذكر بأنّ هذا أمرٌ واجبٌ على كلّ مسلم ، ولا يجوز لأحدٍ أن يقول ليس لفلانٍ عليه بيعة ، ولا يجوز له أن يبايع لشخصٍ مجهول كما يفعله بعض المتحرّبين ، إذ يعطي البيعة لمجهولٍ لا يُعرَفُ ، ويقول أنّه ليس للإمام المعروف عند الناس ليس له في عنقه بيعة وإمّا بيعته لذلك المجهول ، وقد كتبت في هذه المسألة فتوى^(١) إجابةً على سؤال هل تجوز الإمارة في الحضرة

(١) وإليك أخي القارئ الكريم نصّ السؤال ، والإجابة عليه من ضمن أسئلةٍ عرضت على فضيلة شيخنا النجمي حفظه الله فأجاب عليها وقد جمعت في كتاب سمي بالفتاوى الجلية عن أسئلة المناهج الدعوية .
س ٥٠ - فضيلة الشيخ أحمد بن يحيى النجمي حفظكم الله لخدمة السنّة وأهلها ، السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد يا شيخ إني أحبك في الله ، ونريد منك جزاك الله خيراً ، توضيح هذه الشبهة التي يدلي بها بعض متبعي الجماعات ، وهي ادعاء جواز الإمارة في الحضرة بحيث أنّهم قالوا أمر الرسول ﷺ يوضع أمير في السفر والسفر رحلة قصيرة ، فلماذا لانضع لنا أميراً في هذه الدنيا ، وهي رحلة طويلة ، بحثنا فيها على الخير وينظم صفنا ، وهم يستدلون بذلك على جواز البيعة لغير الحاكم فلذلك نرجو توضيح هذه المسألة مع الاستدلال على ما تقولون رعاكم الله ببعض النصوص الشرعية وجزاكم الله خيراً ؟

ج ٥٠ - الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على رسول الله ، وعلى آله وصحبه وبعد : - حديث التأمير في السفر أخرجه أبو داود بلفظ : { إذا خرج ثلاثة في سفر ، فليؤمروا أحدهم } من طريق محمد بن عجلان عن نافع عن أبي سلمة عن أبي سعيد الخدري ت مرفوعاً ؛ رقم (٢٥٩١) ورواه بهذا السند ، وجعل صحابيه أبو هريرة مرفوعاً ، ولفظه : { إذا كان ثلاثة في سفر فليؤمروا أحدهم } رقم (٢٥٩٢) كلاهما في باب القوم يسافرون يؤمرون

أحدهم رقم الباب (٨٧) من كتاب الجهاد في سنن أبي داود ، وحسنه الألباني في الصحيحة رقم (١٣٢٢) وقال أخرجه أبو عوانة في صحيحه (ج ٨ / ١٨) قال ، وله شاهد من حديث ابن لهيعة حدثنا عبد الله بن هبيرة عن أبي سالم الجيشاني عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنّ رسول الله ع قال: { لا يحل لثلاثة نفر يكونون بأرض فلاة إلاّ أمروا عليهم أحدهم } وقال أخرجه الإمام أحمد (ج ٢ / ١٧٦-١٧٧) قال الألباني : قلت (ورجاله ثقات غير ابن لهيعة فإنه سيء الحفظ) انتهى من الصحيحة (ج ٣ ص ٣١٤) قال في عون المعبود شرح سنن أبي داود على "حديثي أبي سعيد وأبي هريرة رضي الله عنهما قال الخطّابي (إنّما أمروا بذلك ليكون أمرهم جميعاً ولا يتفرق بهم الرأي ولا يقع بينهم اختلاف والحديث سكت عنه الترمذي) انتهى

قوله إذا كان ثلاثة والمعنى : أنّه إذا كانوا جمعاً ، وأقلّها ثلاثة ، فليؤمروا أحدهم ، فليجعلوا أحدهم أميراً .

أمّا ما زعموه أو ما زعمه بعض متبعي المناهج الحزبية ، تبريراً لتصرفاتهم الخاطئة ، من اتّخاذهم الأمراء في الحضر غير الأمير العام ، وإعطائهم البيعة لأمرهم المجهول ، حيث زعم هؤلاء ، أو بعضهم ، أنّ شرعية الإمارة في السفر دليل على جوازها في الحضر جعله من باب (قياس الأولوية) بمعنى : أنّه إذا استحَبَّ ذلك في السفر القصير الذي يكون أيّاماً ، ثمّ ينقطع فإنّه من باب أولى يجوز في السفر الطويل ؛ الذي هو سفر الدنيا ؛ وأقول : إنّ هذا زعمٌ باطل وفهمٌ خاطئٌ لأمرٍ :

الأول : أنّ الله عزّ وجل هو المشرع ورسوله ع هو المبلغ لشرعه ، فلا يجوز لأحدٍ أن يشرع غير ما شرعه الله ، ورسوله ولا أن يشرع ما لم يأذن به الله ورسوله . =

= **الثاني :** الفرق بين السفر ، والحضر ؛ فرّق واضح ؛ يعرفه كلّ أحد ، فالذين يكونون في دار المقامة أي في الحضر مرتبطون بالأمر العام ، فلا يجوز لهم أن يتخذوا أميراً غيره ، وإلاّ لسادة الفوضى وتحكّمت السفهاء واحتلط الحابل بالنابل ، وإنّ شرع الله ليتنزه ، أن يقرّر مثل هذه المهازل ، فضلاً عن أن يشرعها ، ويأمر بها وإنّ شرع الله ليحريم الخروج على السلطان ، وإن كان فاسقاً جائراً وقد جاءت بذلك أحاديث كثيرة ، ففي صحيح مسلم عن أمّ سلمة رضي الله عنها أنّ رسول الله ع قال : { ستكون أمراء فتعرفون وتنكرون ، فمن عرف برئ ومن أنكر سلم ، ولكن من رضي وتابع } قالوا : أفلا نقاتلهم قال : { لا ما صلّوا } وفي الرواية الأخرى : { فمن كره فقد برئ ومن أنكر فقد سلم } وباقي الحديث مثل الأول ومعنى الحديث : أنّ بعض الأمراء سيعملون أعمالاً تعرفونها بأنّها حقّ وأعمالاً تنكرونها بأنّها باطل ، فمن أنكرها بقلبه وعرف بطلانها فكرها برئ ومن أنكر بلسانه ، فقد سلم ، ولكن من شرط الإنكار على الإمام ، أن يكون بطريقة سرية ليكون أجدى للقبول ، وأسلم للمجتمع حتّى لا تنتشر الفوضى فيه ، ولكن من رضي وتابع يعني هو الآثم ولما قال الصحابة أفلا نقاتلهم قال : (لا ما صلّوا) وفي ذلك تحريم الخروج على الإمام ؛ ما دام يقيم الصلاة ، وفي حديث مسلم من حديث عرفة ت قال سمعت رسول الله ع يقول : { من أتاكم وأمركم جميعاً على رجل واحد يريد أن يشق عصاكم ويفرق جماعتكم فاقتلوه } وفي صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمر بن العاص قال : { كنا مع رسول الله ع في سفراً فنزلنا منزلاً ، فمنا من يصلح خبائه ، ومن من ينتضل ، ومنا من هو في جشره ، إذ نادى منادى رسول الله ع الصلاة جامعة هذه فجعل عافيتها في أولها وسيصيب آخرها بلاء ، وأمور تنكرونها ، وتجيء الفتنة فيقول المؤمن فاجتمعنا إلى رسول الله ع فقال : إنه لم

يكن نبي قبلي إلا كان حقاً عليه أن يدل أمته على خير ما يعلمه ، وينذرهم شر ما يعلمه لهم ، وإن أمتكم هذه مهلكتي ، ثم تنكشف ، وتجيء الفتنة ، فيقول المؤمن هذه هذه ، فمن أحب أن يرحل عن النار ، ويدخل الجنة ، فلتأته منيته ، وهو يؤمن بالله واليوم الآخر ، وليأت إلى الناس الذي يحب أن يؤتى إليه ، ومن بايع إماماً فأعطاه صفقة يده ، وثمرة قلبه فليطعه إن استطاع فإن جاء أحد ينازعه فاضربوا عنق الآخر { وفي صحيح مسلم أيضاً من حديث عبادة بن الصامت ع قال : { دعانا رسول الله ع فبايعناه فكان فيما أخذ علينا ، أن بايعنا على السمع والطاعة في منشطنا ومكرهنا وعسرنا ويسرنا ، وأثرة علينا ، وألا ننازع الأمر أهله ؛ إلا أن تروا كफراً بواحد عندكم من الله فيه برهان } قلت : فأبي منازعة أعظم من أن تباع أميراً آخر غير الأمير العام ، وكيف يكون موقفك إذا ورد عليك أمر الأمير الأول يأمر بك بشيء ، وورد عليك أمر الأمير الآخر ينهك عن ذلك الشيء فمن تطيع منهما هل تطيع الأول وتترك طاعة الثاني ؛ أو تطيع الثاني وتترك طاعة الأول ؟ فإن أطعت الأول ، وتكرت طاعة الثاني فقد رشدت إلا أنه يجب أن تعلم ؛ أنك بطاعتك للأول وتكرت الثاني ، قد اعترفت ؛ أن بيعة الثاني باطلة لا أساس لها من الصحة وأن فعلها ضرب من العبث وإن أطعت الثاني ، وتكرت الأول الذي قد بايعته أولاً وأعطيته صفقة يدك وثمره فؤادك فأنت حينئذ قد أغضبت ربك وتسببت في إيقاع الفتنة في مجتمعك ، فإن سفكت الدماء ، فأنت المتسبب فيها ، وعليك منها أوزاراً لا يعلمها إلا الله فأنظر لنفسك ، وتب إلى الله مادامت التوبة مواتية ، فإن قلت : أنا ليس في عنقي بيعة ، قلنا : إن بيعة عريفك ، وشيخ قبيلتك بيعة عنك ، وعن جميع القبيلة ، فأنت في عنقك = = بيعة شئت أم أبيت ، وقد قال النبي ع : { ليرفع إلى عرفائك } وجعل بيعة النقباء بيعة عمن تحت أيديهم وإن قلت : أن بيعة الأول باطلة قلنا : ما هو السبب الذي أبطلها ؟ فإن قلت أبطلها إقرارهم للبنوك الربوية قلنا لك : وهل تعتقد أن فعل الربا موجب لكفر فاعله ؟ فإن قلت : نعم قلنا لك : هذا مذهب الخوارج ، الذين يكفرون المسلمين بالكبائر ، ويعتقدون تخليدهم في النار ، لذلك فهم لا يحكمون بالإسلام إلا لمن هو على مذهبهم وعقيدتهم ، أما أهل السنة والجماعة ، فأهم لا يكفرون أحداً بذنوب وإن كان كبيرة ، وإن تكرر منه هذا الذنب عدة مرات فإن قلت : ما هو الدليل على ذلك ؟ قلنا لك ما : جاء في الحديث الصحيح ان رجلاً كان كثير ما يؤتى به في الخمر فأُتي به مرةً ، فقال : رجل لعنه الله ؛ ما أكثر ما يؤتى به في الخمر ، فقال النبي ع : { لا تكونوا عوناً للشيطان على أحييكم } فسماه أحمقاً في الإسلام مع أنه يكثر من شرب الخمر ؛ التي هي أم الخبائث ولم يخرج تكرار الشرب من الإسلام ؛ بل أنكر النبي ع على من لعنه ، والله تعالى يقول : [وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنَّ فَاءَئْتِ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ * إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ] (الحجرات: من الآية ١٠، ٩) فقد أثبت الله عزوجل للمقتتلين مطلق الإيمان مع أن النبي ع يقول : { إذا التقى المسلمون بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار } ، مع أنه ع يقول : { سباب المسلم فسوق وقتاله كفر } والمراد بالكفر هنا ، كفر النعمة ، أي أنه كفر بنعمة الأخوة الإسلامية فهو من الكفر الأصغر ، وقد تبين من هذا الحديث ، أن فاعل الكبيرة لا يكفر بفعلها ولو تكرر حتى يستحلها ، فإن استحلها كفر ولو لم يفعلها قال الحافظ بن حجر في فتح الباري (ج ١ ص ٦٦ طبعة رئاسة البحوث) : (وقد قام الإجماع على أن قليل الخمر وكثيره حرام وثبت قوله

ع: { كل مسكر حرام } ومن استحل ما هو حرام بالإجماع كفر) انتهى . لكن ما هو الاستحلال الذي يعتبر به العبد مستحلًا لذلك المحرم ؟ والجواب : الاستحلال هو من فعل القلب وهو أن يعتقد العبد بقلبه حل المحرم المجمع عليه ولو لم ينطق بذلك ، فمن اعتقد حل الزنا كفر ، ولو لم يفعله ومن فعله وهو يعتقد أنه حرام ، فهو مسلم فاسق ، ومن اعتقد حل الربا كفر ، ولو لم يفعله ، ومن فعله ، وهو يعتقد أنه حرام ، فهو مسلم فاسق ، ومن اعتقد حل الخمر كفر ، ولو لم يشربه ، ومن شربه ، وهو يعتقد انه حرام ، فهو مسلم فاسق ، وعلى هذا فبأي شيء نعرف الاستحلال ؟ الجواب : نعرفه بالنطق بأن يقول مثلاً بأن الخمر حلال الخمر حلال ؛ أو الربا حلال ؛ أو الزنا حلال ؛ أو أن يكتب ذلك في كتاب نقطع بصحة نسبه إليه أمّا بدون ذلك ، فلا لأن الاستحلال من عمل القلوب والقلوب لا يطلع على ما فيها إلا الله وحده وقد بطلت بهذا التحقيق حجة من يكفر بفعل الكبيرة ، ولو تكرر ويطل به بيعة الإمام ، مع أن إذن النبي ع في الخروج على الأئمة وجواز قتالهم كان معلقاً بالكفر البواح الذي معنا من الله فيسه برهــــــــــــــــان ، وقيــــــــــــــــد الطاعة بإقامة الصلاة { أطيعوهم ما أقاموا فيكم الصلاة } والطاعة مقيدة بالمعروف لقوله : { لاطاعة لمخلوق في معصية الخالق } وشرط فيها آخر وهو فيما نستطيع للحديث : { بايعنا رسول الله ع على السمع والطاعة ، فلقتنا فيما فقلنا لله ورسوله أرحم بنا من أنفسنا } فما هو المبرر لاتخاذ أمير في الحضرة ، غير أمير العامة ، ومبايعة وإل آخر مخفي غير الوالي المعروف الظاهر للناس ؟ !! لاشيء غير الهوى عند أصحاب المناهج الحديثة الذين اتخذوا منهاجاً = غير المنهج النبوي فعوقبوا بإعراضهم عن سنة المصطفى ع أي عوقبوا بتقليب القلوب ، واستحسان الباطل فإننا لله وإننا إليه راجعون ، فإن قلت : لم نبايع على إمامة وإنما بايعنا على العمل للإسلام ، وهي الدعوة إلى الله ، والجهاد في سبيل الله ؛ قلنا : العمل للإسلام قد أوجبه الله عليك بما أخذه عليك من عهد في كتابه ، وعلى لسان رسوله ع كقوله تعالى : [إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا آتَيْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ * إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّوْنَا فَاُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ] (البقرة: ١٦٠، ١٥٩) ، ثم أنت إن فعلت الدعوة إلى الله فعلتها امتثالاً لأمر الله عز وجل وأمر نبيه ع كنت مخلصاً مثاباً وإن فعلتها امتثالاً لأمر من بايعته فإنني أخاف عليك في هذه الحالة أن تكون مرئياً تقصد إرضاء من بايعته فلا يكون لك أجر وستندم حين لا ينفع الندم .

الثالث : أن الأمر من الشارع الحكيم ع بالتأشير خاص بالسفر ومقصود عليه ومحصور فيه يدل على ذلك قوله ع : { إذا خرج ثلاثة في سفر فليؤثروا أحدهم } فقوله : { إذا خرج } إذا شرطية غير جازمة وخرج فعل الشرط وفعل فليؤثروا جواب الشرط وجزائه ، والتقييد بثلاثة متبهم لفعل الشرط إذ هو فاعله يعني إن الثلاثة فأكثر أمرؤوا أن يؤثروا عليهم واحداً إذا كانوا في سفر أمّا إذا كانوا في حضر فلا وقال في حديث ابن عمر ع : { لا يحل لثلاثة يكونون بأرض فلاة إلا أمرؤوا عليهم أحدهم } أخرجه أحمد ج ٢ / ١٧٦ / ١٧٧ قال الألباني في الصحيحة ج ٣ - ص ٣١٤ قلت : ورجاله ثقات غير ابن لهيعة فإنه سيء الحفظ قلت : لكن يعتضد بما قبله ومن هذا يتبين أن الإذن من الشارع ع في الإمارة الخاصة خاص بالسفر دون غيره ومن زعم أن الإذن بالإمارة الخاصة في السفر دال على

تطلب من بعض الإخوة فهي موجودة عندهم ، فإن قال هذا الشخص
 أنا لم أبايع أحداً قيل له إن بيعة عريفك بيعة لك لأنَّ النبي ﷺ قال : { ليرفع
 إليَّ عرفائكم }^(١) . قوله : (ومن وليَّ الخلافة بإجماع الناس عليه ورضاهم
 به فهو أمير المؤمنين لا يحلُّ لأحدٍ أن يبيت ليلةً ، ولا يرى أن ليس عليه إمام
 برّاً كان أو فاجراً) تقدم الكلام على هذا والاستدلال عليه ، ومن ذلك
 حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : { من خلع يداً من طاعة لقي الله
 يوم القيامة لا حجة له ، ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية
 }^(٢) ولقوله ﷺ : { السمع والطاعة حقٌّ ما لم يؤمر بالمعصية ، فإذا أمر بمعصية
 فلا سمع ولا طاعة }^(٣) إذا فالسمع والطاعة واجبة للسلطان سواء كان برّاً أو
 فاجراً يعني ولو كانت عنده معاصي فإنه لا يجوز الخروج عليه لقول النبي ﷺ :
 { إلا أن تروا كفراً بواحاً معكم من الله فيه برهان }^(٤) وفي الحديث الآخر :
 { ألا من وليَّ عليه وإل فرآه يأتي شيئاً من معصية الله ليكره ما يأتي ولا ينزعهنَّ

جواز فعلها في الحضرة فهو جاهل لا يعرف من شرع الله شيئاً ومن حقه أن يستر نفسه وألاً يظهر جهله لغيره ، وبالله
 التوفيق .

(١) الحديث أخرجه الإمام البخاري رحمه الله في كتاب الوكالة برقم ٢٣٠٨ ، وفي كتاب العتق برقم ٢٥٤٠ ، وفي كتاب الهبة برقم
 ٢٦٠٨ وفي كتاب فرض الخمس برقم ٣١٣٢ ، وفي كتاب المغازي برقم ٤٣١٩ بترقيم الفتح عن الصحابي الجليل عن مروان
 والمسور بن مخزومة ٧٧ .

العرفاء : جمع عريف وهو شيخ القبيلة المسئول المباشر عنهم ، وشيخ الشمل أعلى منه (شيخنا أحمد النجمي) .

(١) سبق تخريجه .

(٢) الحديث أخرجه البخاري في كتاب الجهاد والسير باب السمع والطاعة للإمام ، وفي كتاب الأحكام باب السمع
 والطاعة للإمام ما لم يأمر بمعصية ، وأخرجه مسلم في كتاب الإمارة باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور

الفتن ، وفي كل حال ، وتحريم الخروج على الطاعة ، ومفارقة الجماعة من حديث عبد الله بن عمر ٧٧ .

(٣) سبق تخريجه .

يداً من طاعة {^(١)}. وقوله : (والحجُّ والغزو مع الإمام ماضٍ ، وصلاة الجمعة خلفهم جائزة) .

يعني أنَّه يجب أن يقتدى بالإمام في الحجِّ ، والغزو ، فيحجُّ تحت إمارته ويغزو معه ، ويصلِّي ورائه الجمعة ولا يجوز له أن يمتنع من الصلاة بعده أي ورائه ، بل يجب عليه المتابعة لهم ، والسمع والطاعة لهم ، والإقتداء بهم في الجمعة والعيدين .

وقوله : ويصلِّي بعدها ستَّ ركعات ، يفصل بين كلِّ ركعتين هكذا قال أحمد بن حنبل قلت : الصلاة بعد الجمعة ثبت بها النصُّ أنَّه إن صلَّى في المسجد صلَّى أربعاً ، وإن صلَّى في البيت صلَّى ركعتين ، والست رواية عن والخلافة في قريش إلى أن ينزل عيسى ابن مريم U ومن خرج على إمام من أئمة المسلمين فهو خارجي قد شقَّ عصا المسلمين وخالف الآثار فميته ميتة جاهلية [١] .

الإمام أحمد ، وقال بها من الصحابة علي بن أبي طالب ، وأبوموسى رضي الله عنهما ومن التابعين عطاء ، ومجاهد ، وحميد بن عبد الرحمن وقال بها الثوري والأول أثبت^(٢) دليلاً ، وبالله التوفيق.

(٤) الحديث أخرجه الإمام مسلم رحمه الله في كتاب الإمارة باب خيار الأئمة وشرارهم من حديث عوف بن مالك الأشجعي .

(١) دل على سنية ذلك حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال : (كان رسول الله ﷺ يصلي يوم الجمعة ركعتين في بيته) رواه الجماعة وحديث أبي هريرة ت قال : قال رسول الله ﷺ : { من كان مصلياً بعد الجمعة فليصل أربعاً } رواه مسلم وأبوداود ، والترمذي . قال الشيخ سيد سابق في ج ١ / ٢٣٥ من كتابه فقه السنة : (قال ابن

[١] والخلافة في قريش إلى أن ينزل عيسى بن مريم U ، قد ورد بهذا حديث عند أحمد : { والخلافة في قريش }^(١) ولكن هذا يحمل على ما إذا كانت الخلافة باختيار ، أمّا إذا كان هناك رجلٌ قاتل الناس بمن معه واستولى عليهم وخضع الناس له بعد أن تغلّب عليهم ، فإنه تجب طاعته سواء كان قرشياً أو غير قرشي ، وسواء كان برّاً أو فاجراً وهذه عقيدة أهل السنّة والجماعة حيث يرون وجوب ذلك ، وأنه لا يجوز لأحد الخروج عليه بعد أن استتب له الأمر والأمن حتى ولو كان فاجراً أو فاسقاً ، والأدلة على ولايجل قتال السلطان ، ولا الخروج عليه وإن جار وذلك لقول رسول الله ﷺ لأبي ذرّ الغفاري : { اسمع وأطع ، وإن كان عبداً حبشياً }^(٢) وقوله ﷺ للأنصار : { اصبروا حتى تلقوني على الحوض }^(٣) وليس في السنّة قتال السلطان ، فإن فيه فساد الدنيا والدين [١] .

القيم : وكان ﷺ إذا صلّى الجمعة دخل منزله فصلّى ركعتين ، وأمر من صلاها أن يصلي بعدها ركعتين وقال شيخنا ابن تيمية : إن صلّى في المسجد صلّى أربعاً ، وإن صلّى في بيته صلّى ركعتين . اهـ .

- (٢) الحديث أخرجه الإمام أحمد رحمه الله في مسند الشاميين برقم ١٦٢٠١ عن عتبة بن عبد أن النبي ﷺ قال : { الخلافة في قريش والحكم في الأنصار ، والدعوة في الحبشة ، والهجرة في المسلمين ، والمهاجرين بعد } وهذا الحديث قد صححه الإمام الألباني رحمه الله في صحيح الجامع برقم ٣٣٤٢ في ج ١ / ٦٣٠ وأشار رحمه الله بأنه ورد أيضاً عند الإمام الطبراني في الكبير وقال انظر الصحيحة رقم ١٨٥١ : ابن أبي عاصم ، ابن عساكر .
- (١) الحديث أخرجه نحوه مسلمٌ في (الإمارة باب وجوب طاعة الأمراء في غير معصية ١٨٣٧) وأحمد (٣ / ١٧١) وابن ماجه في (الجهاد باب طاعة الإمام ٢٨٦٢) نقلاً عن المحقق الشيخ أبو ياسر خالد الراددي .
- (٢) الحديث أخرجه البخاري في مناقب الأنصار باب قول النبي ﷺ للأنصار : { اصبروا حتى تلقوني على الحوض } (٧ / ١١٧ مع الفتح) ومسلمٌ في (الإمارة باب الصبر عند ظلم الولاة ١٨٤٥) وأحمد (٣ / ٥٧ - ١٧١) من حديث أسيد بن الحضير نقلاً عن المحقق الشيخ أبو ياسر خالد الراددي .

ذلك قد تقدمت ففي حديث أبي سعيد الخدري^(١) ، وحديث عرفجة :
 { من أتاكم وأمركم جميعاً يريد أن يشق عصاكم ويفرق جماعتكم فاقتلوه كائناً
 من كان }^(٢) فيجب اعتقاد هذا ، والعمل به ، وبالله التوفيق .

[١] أقول : عقيدة أهل السنة والجماعة أن قتال السلطان لا يحل ، وكذلك
 الخروج عليه لا يجوز لنهي النبي ﷺ وتحذيره من الخروج عليه ، وتحريم المنازعة له
 كما في حديث عبادة بن الصامت : { وألاً ننازع الأمر
 أهله }^(٣) فالمنازعة كما في حديث عبادة بن الصامت : { وألاً ننازع الأمر
 أهله }^(٤) فالمنازعة لولاة الأمر غير جائزة ، وكذلك الإثارة عليهم وتحريض
 العامة على الخروج عليهم كلُّ هذا لا يجوز ، ومن ذلك الإنكار عليهم على
 ويحجُّ قتال الخوارج إذا عرضوا للمسلمين في أنفسهم ، وأمواهم ، وليس له إذا فارقه
 أن يطلبهم ، ولا يجهز على جريحهم ، ولا يأخذ فيهم ، ولا يقتل أسيرهم ولا يتبع
 مدبرهم [١] .

المنابر فهذا ممَّا يوغر صدور الولاة ، ويوقع الوحشة بين الولاة والعامة ويجعلهم
 في حالة لا يثق بعضهم ببعض ، وقد قال النبي ﷺ : { خيار أئمتكم الذين
 تحبونهم ويحبونكم ، وتصلون عليهم ويصلون عليكم ، وشرار أئمتكم الذين

(٣) الحديث سبق تخريجه .

(٤) الحديث سبق تخريجه .

(٥) سبق تخريجه .

(٦) سبق تخريجه .

تبغضونهم ويبغضونكم ، وتلعنونهم ويلعنونكم قالوا قلنا يا رسول الله : أفلا نناذبهم عند ذلك ؟ قال : لا ما أقاموا فيكم الصلاة لا ما أقاموا فيكم الصلاة ، ألا من ولي عليه وإل فرآه يأتي شيئاً من معصية الله ، فليكره ما يأتي من معصية الله ولا ينزعن يداً من طاعة }^(١) والأدلة موجودة على هذا الباب من العلم والكتب فيه كثيرة وكلام السلف فيه كثير وبالله التوفيق

[١] قوله : (ويحلُّ قتال الخوارج إذا عرضوا للمسلمين في أنفسهم وأموالهم) فيه أحاديثٌ وردت في هذا ، وقد ألمحت إلى بعضها ، وهو أنّ النبي ﷺ قال عن الخوارج : { لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد } وفي رواية : { قتل ثمود } وقال أيضاً : { فمن أدركهم فليقتلهم فإن في قتلهم أجراً عند الله تعالى } وقال : { هم شرُّ قتلى على وجه الأرض }^(٢) إلى غير ذلك .

ومن هم الخوارج ؟ لا بدّ أن نعلم عقيدتهم فنقول : الخوارج هم قومٌ اعتقدوا كُفْرَ الصحابة وكُفْرَوا سائر المسلمين بالكبائر ، وحكموا عليهم بالخلود في النار ولم يروا لسلطانٍ مسلمٍ عليهم بيعةً ولا طاعة ، لأنهم لا يرون لأحد من

(١) سبق تحريجه .

(٢) تقدم تحريج الأحاديث الواردة عن الخوارج في ص ٢٦ من الحاشية رقم ٥ ، وأمّا الآثار الواردة عن الخوارج فراجع تاريخ الطبري في حوادث سنة ٣٧ ج ٣ / ١٠٩ - ١٢٥ (طبعة دار البار) والبداية والنهاية لابن كثير في نفس السنة ٧ / ٢٥٨ - ٢٩٤ وقد أورد ابن كثير رحمه الله خلالها ما ورد عن الخوارج من أحاديث من ٢٧٥ - = ٢٩٠ (طبعة دار الحديث) أفاد بهذا أخانا الشيخ أحمد بن عبد الله الحكمي حفظه الله في كتاب شيخنا الجليل أحمد بن يحيى النجدي الفتاوى الجليلة عن المناهج الدعوية ، وهو كتابٌ قيمٌ بيّن فيه شيخنا حال بعض الجماعات والأحزاب التي انتهجت منهج الخوارج في عقيدتها وفكرها ، والله نسأل أن يعصمنا وإياكم من الوقوع في حبالها وأن يجنبنا وإياكم البدع ما ظهر منها وما بطن ، وأن يجيبنا وإياكم وسائر المسلمين على العمل بما في الكتاب والسنة غير مغيرين ولا مبدلين ، وبالله التوفيق

المسلمين إسلاماً صحيحاً إلا إذا كان منهم فلكونهم يكفرون السلطان ؛
لذلك يبيحون الخروج عليه .

قوله : (وليس له إذا فارقه أن يطلبهم ، ولا يجهز على جريحهم ولا يأخذ
فيئهم ولا يقتل أسيرهم ، ولا يتبع مدبرهم) .

أقول : هذا من المؤلف بناءً على عدم تكفيرهم ، وهو مأثور عن أمير
المؤمنين علي بن أبي طالب τ حيث قال :

(من الكفر فرؤوا) وأمر يوم النهروان بأن ينادي مناديه لا يُذفَف على جريح ،
ولا يتبع مدبر ، ولا يقتل أسير ولا يؤخذ فيئهم ، وأمر أن يُبلِّغ قراباتهم ، فيأتوا
ويأخذوا ما عرفوه لهم من الأواني والمتاع ، أمَّا القول بكفرهم ، فذلك قولٌ
لبعض أهل العلم ، لأنه يعتبر منهم ارتداداً وكفراً بناءً على قوله \mathcal{E} : { يمرقون
من الدِّين مروق السَّهم من الرمية } ولا شكَّ أنَّ القول الأول أسلم وبالله
التوفيق .

واعلم أنَّه لاطاعة لبشرٍ في معصية الله عزَّ وجل [١] .

[١] (واعلم أنه لاطاعة لبشرٍ في معصية الله عزَّ وجل) الدليل على ذلك قول النبي ﷺ : { لاطاعة لمخلوقٍ في معصية الخالق }^(١) وقوله : { إنما الطاعة في المعروف }^(٢) ، وقوله ﷺ : { السمع والطاعة على المرء المسلم فيما أحبَّ وكره ، ما لم يأمر بمعصية ، فإذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة }^(٣) متفقٌ عليه فهذه الأدلة تدل على أن طاعة السلطان مقيدةٌ بقيدتين : القيد الأول : أن تكون في المعروف ، فلا طاعة في المعصية . القيد الثاني : أن يكون فيما يستطيع العبد ، وقد كان النبي ﷺ يقول لمن بايعه : { فيما استطعت }^(٤) حتى أن امرأةً من النساء المبايعات قالت : { لله ورسوله أرحم بنا من أنفسنا } وذلك بعد أن بايعته على السمع والطاعة في العسر واليسر ، والمنشط والمكره ، فقال هُنَّ : { فيما استطعتنَّ }^(٥) وباللَّه التوفيق .

- (١) الحديث أخرجه الإمام أحمد في مسنده في مسند العشرة المبشرين بالجنة برقم ٣٨٧٩ وفي مسند البصريين برقم ٢٠٢٣٠ وبرقم ٢٠١٣٣ عن الصحابي الجليل عبد الله بن مسعود T والحديث قد صححه الألباني رحمه الله في السلسلة الصحيحة برقم ١٧٩ وفي المشكاة برقم ٣٦٩٦ انظر صحيح الجامع الصغير وزياداته ج ٢ / ١٢٥٠ طبعة المكتب الإسلامي .
- (٢) الحديث أخرجه الإمام البخاري في كتاب المغازي باب سرية عبدالله بن حذافة السهمي وعلقمة بن مجزز المدلجي ويقال إنها سرية الأنصار ، وفي كتاب الأحكام باب السمع والطاعة للإمام ما لم تكن معصية ، وفي كتاب أخبار الأحاد باب ما جاء في إجازة خير الواحد الصديق في الأذان والصلاة والصوم والفرائض والأحكام ، وأخرجه مسلمٌ في كتاب الإمارة باب وجوب طاعة الأمراء في غير معصية وتحريمها في المعصية من حديث علي بن أبي طالب T .
- (٣) الحديث أخرجه الإمام البخاري في كتاب الجهاد والسير باب السمع والطاعة للإمام ، وفي كتاب الأحكام باب السمع والطاعة للإمام ما لم تكن معصية وأخرجه الإمام مسلمٌ في كتاب الإمارة باب وجوب طاعة الأمراء في غير معصية وتحريمها في المعصية من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما .
- (٤) كما في الحديث الذي ورد في صحيح مسلم رحمه الله في كتاب الإمارة باب البيعة على السمع والطاعة فيما استطاع من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : { كنا نبأ رسول الله ﷺ على السمع والطاعة يقول لنا فيما استطعت } وفي رواية عند البخاري في كتاب الأحكام باب كيف يبايع الإمام الناس { فيما استطعتم }
- (٥) الحديث في ذلك ورد في مواضع من كتب السنة فقد أخرجه الإمام النسائي في كتاب البيعة باب بيعة النساء عن الصحابية الجليلة أميمة بنت زُبيدة رضي الله عنها وذكر أنَّ الحديث صحيح كما أشار إلى ذلك في صحيح سنن النسائي ج ٣ / ١٢٧ وأشار إلى صحته أيضاً = عند ابن ماجه برقم ٢٨٧٤ ، وأيضاً في كتاب الجهاد باب بيعة النساء ، وأخرج الرواية الإمام الترمذي في كتاب السير باب ما جاء في بيعة النساء ، وأخرجه الإمام احمد في باقي مسند الأنصار برقم ٢٦٤٦٦ و ٢٦٤٦٧ و ٢٦٤٦٨ و ٢٦٤٦٩ و ٢٦٥٢٢ بتوقيع إحياء التراث ، وأخرجه الإمام مالك في كتاب الجامع باب جاء في البيعة .

ومن كان من أهل الإسلام فلا تشهد له بعمل خيرٍ ولا شرٍ فإنك لاتدري بما يختتم الله له عند الموت ترجو له الرحمة وتخاف عليه ذنوبه^(١) وما من ذنب إلا وللعبد منه توبة^[١] .

[١] أقول : قَوْلُهُ : (ومن كان من أهل الإسلام فلا تشهد له بعمل خيرٍ ولا شرٍ) هذه الفقرة كأنَّ المؤلف يقصد بها الشهادة له بالجنة أو بالنار . أمَّا أن تشهد له بأنَّه مسلمٌ ، مصليٌّ ، وعابد ، وموحِّد ، فهذا لامانع منه بحسب حاله في تلك الحالة الرَّاهنة . وكذلك الشهادة عليه بأنَّه فاسقٌ شريرٌ

(١) وفي نسخة مكتبة الآثار التي حققها الشيخ الراددي : (وتخاف عليه ذنوبه ، ولاتدري ما يسبق له عند الموت إلى الله من الندم وما أحدث الله في ذلك الوقت إذا مات على الإسلام) يقصد بذلك والله أعلم ما يبشر الله به المؤمن بواسطة ملائكته عند الاحتضار من النعيم الأبدي في قبره ، ويوم حشره ، ونشر صحائف أعماله وما يخوف به الكافر والمنافق كذلك من العذاب السرمدى كما قال الله تعالى عن المؤمنين : [إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ] (فصلت : ٣٠) . وكما قال الله تعالى عن الكفار والمنافقين : [وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو أَيْدِيهِمْ أَخْرَجُوا أَنفُسَكُمْ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الّهونِ بِمَا كُنتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ] (الأنعام : من الآية ٩٣) . وكما في حديث البراء بن عازب الطويل ج عند أحمد برقم ١٧٨٠٣ وكذا رواه غيره بسندٍ صحيح قال : { خرجنا مع النبي ﷺ في جنازة رجل من الأنصار فانتبهينا إلى القبر ولما يلحد ، فجلس رسول الله ﷺ وجلسنا حوله وكأن على رؤوسنا الطير ، وفي يده عود ينكت في الأرض ، ورفع رأسه ، فقال استعيذوا بالله من عذاب القبر مرتين أو ثلاثا ، ثم قال : إن العبد المؤمن إذا كان في انقطاع من الدنيا وإقبال من الآخرة نزل إليه ملائكة من السماء بيض الوجوه كأن وجوههم الشمس { الخ الحديث . وكمن آية وحديث بين الله فيهما عز وجل على لسان رسوله ﷺ ما يلقاه كل عبد مسلم أو كافر من الجزاء الموافق لمقتضى الحكمة الإلهية فليحذر كل مسلم ومسلمة من أن تكون العاقبة سيئة ، وأن تكون خاتمة الأعمال قبيحة منكورة ، فإن الأعمال بالخواتيم ، وما أصدق ما قاله شيخ شيوخنا الشيخ حافظ بن أحمد الحكمي رحمه الله في ذلك حين قال :

| | |
|---------------------------|---------------------------|
| والقبر روضةً من الجنان | أو حفرةً من حفر النيران |
| إن يك خيراً فالذي من بعده | أفضل عند ربنا لبعده |
| وإن يكن شراً فما بعد أشد | ويل لبعده عن سبيل الله صد |

زنديق أو ما أشبه ذلك ممّا يثبتته عمله ، فهذا أيضاً لا بأس به .
 أمّا أن تشهدله بأنّه من أهل الجنة أو من أهل النار ، فهذا هو الممنوع
 والدليل على ذلك حديث سعد بن أبي وقاص τ : { أن رسول الله ε
 أعطى رهطاً ، وسعد جالس ، فترك رسول الله ε رجلاً هو أعجبهم إلي
 فقلت يا رسول الله : ما لك عن فلان ، فوالله إني لأراه مؤمناً ؟ فقال : أو
 مسلماً ، فسكت قليلاً ، ثم غلبي ما أعلم منه ، فعدت لمقاتلي فقلت : ما
 لك عن فلان ، فوالله إني لأراه مؤمناً ؟ فقال : أو مسلماً ، ثم غلبي ما أعلم
 منه فعدت لمقاتلي ، وعاد رسول الله ε ثم قال يا سعد : إني لأعطي الرجل
 وغيره أحب إليّ منه خشية أن يكبه الله في النار }^(١) وفي روايةٍ حدثنا عمرو
 بن تغلب : { أن رسول الله ε أتى بمال أو سبي فقسمه ، فأعطى رجلاً
 وترك رجلاً فبلغه أن الذين ترك عتبوا ، فحمد الله ، ثم أثنى عليه ، ثم قال :
 أما بعد فوالله إني لأعطي الرجل ، وأدع الرجل ، والذي أدع أحب إلي من
 الذي أعطي ولكن أعطي أقواماً لما أرى في قلوبهم من الجزع والهلع وأكل
 أقواماً إلى ما جعل الله في قلوبهم من الغنى والخير فيهم عمرو

(١) الحديث أخرجه البخاري واللفظ له في كتاب الإيمان باب إذا لم يكن الإسلام على الحقيقة وكان على الاستسلام أو
 الخوف من القتل لقوله تعالى [قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا] فإذا كان على الحقيقة فهو على
 قوله جل ذكره [إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ] وفي كتاب الزكاة باب قول الله تعالى [لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِخْفَاءً] وكم
 الغنى وقول النبي ε ولا يجد غنى يغنيه لقول الله تعالى [لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْباً فِي
 الْأَرْضِ] إلى قوله [فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ] وأخرجه مسلم في كتاب الإيمان كذلك باب تألف قلب من يخاف على إيمانه
 لضعفه والنهي عن القطع بالإيمان من غير دليل قاطع .

بن تغلب ، فوالله ما أحب أن لي بكلمة رسول الله ﷺ حمر النعم {^(١) رواه البخاري . المهم أن النبي ﷺ قد أثنى على قومٍ بإيمانهم ، ومن ذلك أيضاً حديث حذيفة ت قال : { جاء أهل نجران إلى رسول الله ﷺ فقالوا يا رسول الله : ابعث إلينا رجلاً أميناً ، فقال : لأبعثنَّ إليكم رجلاً أميناً حق أمين حق أمين ؛ قال : فاستشرف لها الناس ، قال : فبعث أبا عبيدة بن الجراح {^(٢) رواه البخاري ومسلم ، وفي رواية للبخاري عن أنس عن النبي ﷺ قال : { لكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح {^(٣) وقوله ﷺ يوم خيبر : { لأعطين الراية غداً رجلاً يفتح على يديه يحب الله ورسوله ، ويحبه الله ورسوله ، فبات الناس ليلتهم أيهم يعطى فغدوا كلهم يرجوه ، فقال : أين علي ؟ فقيل : يشتكي عينيه ، فبصق في عينيه ودعا له فبرأ كأن لم يكن به وجع ، فأعطاه ، فقال : أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فقال : انفذ علي رسلك حتى تنزل بساحتهم ، ثم ادعهم إلى الإسلام وأخبرهم بما يجب عليهم فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً خيراً لك من أن يكون لك حمر النعم {^(٤)

(١) هذه الرواية أخرجه الإمام البخاري رحمه الله في كتاب الجمعة باب من قال في الخطبة بعد التناء أما بعد .

(٢) أخرجه الإمام مسلم في كتاب فضائل الصحابة باب فضائل أبي عبيدة بن الجراح ت . وأخرجه البخاري في كتاب

المناقب باب مناقب أبي عبيدة بن الجراح ت وفي كتاب المغازي باب قصة أهل نجران .

(٣) أخرجه البخاري في كتاب المغازي باب قصة أهل نجران وفي كتاب أخبار الآحاد باب ما جاء في إجازة خبر الواحد

الصدوق في الأذان والصلاة والصوم والفرائض والأحكام .

(٤) الحديث أخرجه الإمام البخاري في كتاب الجهاد والسير واللفظ له في باب ما قيل في لواء النبي ﷺ وأخرجه في باب

دعاء النبي ﷺ الناس إلى الإسلام والنبوة وفي باب فضل من أسلم على يديه رجل ، وفي كتاب المناقب باب مناقب

علي بن أبي طالب القرشي الهاشمي أبي الحسن ت وقال النبي ﷺ لعلي : { أنت مني وأنا منك { وقال عمر = توفي

رواه البخاري ومسلم . قَوْلُهُ : (فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي بِمَا يَخْتَمُ اللَّهُ لَهُ عِنْدَ الْمَوْتِ) هذا هو الدليل أَنَّهُ يَقْصِدُ الشَّهَادَةَ لَهُ بِالْجَنَّةِ أَوْ بِالنَّارِ ، فَهَذَا أَمْرٌ لَا يَجُوزُ ، وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِأُمِّ الْعَلَاءِ الَّتِي قَالَتْ عَنْ عَثْمَانَ بْنِ مِظْعُونٍ : { رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ يَا أَبَا السَّائِبِ شَهَادَتِي عَلَيْكَ لَقَدْ أَكْرَمَكَ اللَّهُ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ وَمَا يَدْرِيكَ أَنَّ اللَّهَ أَكْرَمَهُ ؟ قَالَتْ قُلْتُ : لَا أَدْرِي بِأَبِي أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَنْ ؟ قَالَ : أَمَا هُوَ فَقَدْ جَاءَهُ وَاللَّهُ الْيَقِينُ ، وَاللَّهُ إِنِّي لِأَرْجُو لَهُ الْخَيْرَ ، وَمَا أَدْرِي وَاللَّهُ وَأَنَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يَفْعَلُ بِي قَالَتْ : فَوَاللَّهِ لَا أَزْكِي أَحَدًا بَعْدَهُ {^(١) وَلَكِنْ يَجُوزُ أَنْ تَقُولَ عَنِ الْمُسْلِمِ أَرْجُو لَهُ رَحْمَةَ اللَّهِ ، وَأَخَافُ عَلَيْهِ ذُنُوبَهُ .

قَوْلُهُ : (وَمَا مِنْ ذَنْبٍ إِلَّا وَلِلْعَبْدِ مِنْهُ تَوْبَةٌ) التَّوْبَةُ مَقْبُولَةٌ مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ فِي الْحُكْمِ الْأَخْرَوِيِّ وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِعَمْرُو بْنِ الْعَاصِ : { أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ الْإِسْلَامَ يَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهُ ، وَأَنَّ الْمَهْجِرَةَ تَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهَا ، وَأَنَّ الْحَجَّ يَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهُ }^(٢) وَقَوْلُهُ لِلَّذِي قَتَلَ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ نَفْسًا : { وَمَنْ يَحُولُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ التَّوْبَةِ }^(٣) الْحَدِيثُ .

رسول الله ﷺ وهو عنه راض وفي كتاب المغازي باب غزوة خيبر . وأخرجه الإمام مسلم في كتاب الجهاد والسير أيضاً باب غزوة ذي قرد وغيرها ، وفي كتاب فضائل الصحابة باب من فضائل علي بن أبي طالب .

(١) الحديث أخرجه الإمام البخاري في كتاب المناقب باب مقدم النبي ﷺ وأصحابه المدينة عن خارجه بن زيد بن ثابت .

(٢) الحديث أخرجه الإمام مسلم في كتاب الإيمان باب كون الإسلام يهدم ما قبله وكذا الهجرة والحج .

(٣) وهذا الحديث أخرجه الإمام مسلم في كتاب التوبة باب قبول توبة القاتل وإن كثر قتله من حديث أبي سعيد الخدري . بلفظ : " أن نبي الله ﷺ قال : { كان فيمن كان قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين نفساً ، فسأل عن أعلم أهل الأرض ، فدل على راهب ، فأتاه فقال : إنه قتل تسعة وتسعين نفساً ، فهل له من توبة ؟ فقال : لا = فقتله فأكمل به مائة ، ثم سأل عن أعلم أهل الأرض ، فدل على رجل عالم فقال إنه قتل مائة نفس فهل له من توبة ؟

والرجم حقٌّ ، والمسح على الخفين سنَّة ، وتقصير الصلاة في السفر سنَّة ، والصوم في السفر من شاء صام ، ومن شاء أفطر ، ولا بأس بالصلاة في السراويل [١] .

والأحاديث في هذا الباب واضحةٌ ، والخلاف إنما هو فيمن سبَّ الرسول ﷺ أو القرآن هل تقبل له توبةٌ في الدنيا أو يحكم عليه بالقتل ، ولو أعلن التوبة كما أوضح ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية في كتابه الصارم المسلول على شاتم الرسول ﷺ ؟ وبالله التوفيق .

[١] في هذا المقطع عدَّة جمل : الجملة الأولى : قوله : (والرجم حق) رجم الزانين المحصنين حقٌّ فرضه الله سبحانه وتعالى ونزلت في ذلك آية : [الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عليم حكيم]^(١)

فقال : نعم ، ومن يحول بينه وبين التوبة انطلق إلى أرض كذا وكذا ، فإنَّ بها أناساً يعبدون الله فاعبد الله معهم ، ولا ترجع إلى أرضك فإنها أرض سوء ، فانطلق حتى إذا نصف الطريق أتاه الموت ، فاختصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب ، فقالت ملائكة الرحمة : جاء تائباً مقبلاً بقلبه إلى الله ، وقالت ملائكة العذاب إنه لم يعمل خيراً قط ، فأتاهم ملك في صورة آدمي فجعلوه بينهم ، فقال قيسوا ما بين الأرضين ، فإلى أيتهما كان أدنى فهو له فقاسوه فوجدوه أدنى إلى الأرض التي أراد فقبضته ملائكة الرحمة ؛ قال قتادة ، فقال الحسن : دُكر لنا أنه لما أتاه الموت نأى بصدرة { .

(١) الحديث الذي ورد فيه هذه الآية المنسوخة وردت في سنن ابن ماجه في كتاب الحدود باب الرجم من حديث ابن عباس ووردت كذلك في موطأ الإمام مالك رحمه الله في كتاب الحدود باب ما جاء في الرجم وفي مسند الإمام أحمد رحمه الله في مسند الأنصار برقم الحديث ٢٠٢٦ و٢٠٦١٣ ، وفي سنن الدارمي في كتاب الحدود باب في حد المحصنين بالزنا من حديث زيد بن ثابت ت وأشار إلى صحة الحديث الإمام الألباني رحمه الله في الإرواء ج٨ / ٤ برقم الحديث ٢٣٣٨ وقال : (صحيح انظر البخاري ومسلم ... الخ) فالبخاري رحمه الله أورده في كتاب الحدود باب رجم الحيلى من الزنا ومسلم رحمه الله أورده في كتاب الحدود أيضاً باب رجم الثيب في الزنى من حديث ابن عباس رضي الله عنهما .

ثمَّ أنَّ هذه الآية نسخت تلاوةً ، وبقيت حكماً ، وقد رجم النبي ﷺ ما عزراً^(١) وامرأة صاحب العسيف^(٢) ، والجهنية^(٣) ، ورجم يهوديين زنياً^(٤) وتوفي النبي ﷺ وهذا الحكم باقٍ معمولٌ به ، ورجم الخلفاء بعده ، وقد ورد عن عمر بن الخطاب ر أنه خطب يوماً وقال : (لقد خشيت أن يطول بالناس زمان حتى يقول قائل ما أجد الرجم في كتاب الله ، فيضلوا بترك فريضة من فرائض الله ألا وإن الرجم حق إذا أحسن الرجل ، وقامت البينة أو كان حمل أو اعتراف ، وقد قرأتها الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة رجم رسول الله ﷺ ورجمنا بعده)^(٥) .

وعلى ذلك الإجماع المتصل بين أهل العلم على مشروعية الرجم للزاني المحسن والزانية المحصنة .

(١) انظر صحيح البخاري في كتاب الأحكام باب من حكم في المسجد حتى إذا أتى على حد أمر أن يخرج من المسجد فيقام وقال عمر أخرجه من المسجد ويذكر عن علي نحوه وفي كتاب الحدود باب هل يقول الإمام للمقر لعلك لمست أو غمزت ومسلم أخرجه في كتاب الحدود باب من اعترف على نفسه بالزنى .

(٢) الحديث أخرجه الإمام البخاري في كتاب الشروط باب الشروط التي لا تحل في الحدود ، وفي كتاب الحدود باب الاعتراف بالزنا ، ومسلم في كتاب الحدود باب من اعترف على نفسه بالزنى .

(٣) أخرجه مسلم في كتاب الحدود باب من اعترف على نفسه بالزنى .

(٤) الحديث أخرجه البخاري في كتاب تفسير القرآن باب [قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] وفي كتاب الحدود باب أحكام أهل الذمة وإحصانهم إذا زنوا ورفعوا إلى الإمام ، وأخرجه مسلم رحمه الله في كتاب الحدود باب رجم اليهود أهل الذمة في الزنى .

(٥) الحديث سبق تخريجه بغير هذا اللفظ وهذا اللفظ الوارد هنا هو في سنن ابن ماجه رحمه الله تعالى عليه في كتاب الحدود باب الرجم ، وقد صححه الإمام الألباني رحمه الله في صحيح ابن ماجه وأشار إلى تصحيحه في الإرواء برقم ٢٣٣٨ .

الجملة الثانية : قوله : (والمسح على الخفين سنّة) المسح على الخفين من السنن^(١) ، وقد أدخل المسح على الخفين في العقائد ، لأنّ بعض المبتدعين أنكروه ، وهم الخوارج ، والشيعية بحجة أنه لم يرد في القرآن ، وهو ثابت عن النبي ﷺ من رواية جماعة من الصحابة ، وصار إنكاره علماً على أهل البدع ، وأهل السنّة والجماعة يثبتونه لوجود الأدلة به .

الجملة الثالثة : قوله : (تقصير الصلاة في السفر سنّة) أي القصر في الصلاة بأن تصير الرباعية اثنتين ، وهذا الحكم مجمع عليه ، ومصرّح به في القرآن في الآية التي في سورة النساء ، وهي قوله تعالى : [وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا] (النساء: ١٠١) ، وقد سأل عمر ابن الخطاب رسول الله ﷺ عن القصر إذ قد أذهب الله الخوف ، فقال النبي ﷺ : { صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته }^(٢) .

الجملة الرابعة : قوله (والصوم في السفر من شاء صام ، ومن شاء أفطر^(٣)) . **وأقول :** في مذهب الجماهير من أهل السنّة والجماعة أنّ الفطر

(٦) قال النووي : (أجمع من يعتد به في الإجماع على جواز المسح على الخفين في السفر والحضر سواء كان لحاجة أو غيرها وقال الحفاظ ابن حجر في الفتح وقد صرح جمع من الحفاظ بأنّ المسح متواتر وجمع بعضهم رواته فحاوزوا الثمانين منهم العشرة) انتهى من فقه السنة ج ١ / ٤٦ المسح على الخفين .

(١) الحديث أخرجه الإمام مسلم رحمه الله في أول كتاب صلاة المسافرين وقصرها .

(٢) دلّ على هذه المسألة أحاديث كثيرة منها ما رواه الإمام أحمد وغيره عن أم هانئ رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ : { دخل عليها فدعا بشراب فشرب ، ثم ناولها فشربت ، فقالت يا رسول الله : أما إني كنت صائمة ، فقال رسول الله ﷺ : الصائم المتطوع أمير نفسه إن شاء صام ، وإن شاء أفطر } .

في السفر رخصةً من الله ، فمن شاء أخذ بهذه الرخصة ، ومن شاء صام إذا وجد من نفسه القدرة على ذلك لأنَّ النبي ﷺ قد صام وبعض أصحابه في السفر وأفطر بعضهم ، وإنما الخلاف في الأفضل من الصوم أو الفطر

والنفاق أن يظهر الإسلام باللسان ، ويخفي الكفر بالضمير [١] .

ولاشكَّ أنَّ الفطر أفضل ، والصوم جائز لمن قدر عليه ويجب على المجاهدين الفطر قبل لقاء العدو ليكون أقوى لهم .

الجملة الخامسة : قوله : (ولا بأس بالصلاة في السراويل ^(١)) .

أقول : أمَّا السراويل التي تجوز فيها الصلاة فهي السراويل التي تكون ساترةً للعبورة المرتخية (الواسعة) على الجسم بحيث يتمكن لابسها من أداء الصلاة على الوجه الأكمل . أمَّا إذا كانت ضيقةً مظهرًا لحجم الإليتين فإنَّ الصلاة فيها تكون مكروهة وقد تبطل الصلاة إذا كان لابس السراويل لا يتمكن من أداء الأركان كأن يكون لا يستطيع أن يجلس للتشهد وبين السجدين ، وبالله التوفيق .

[١] النفاق : مشتقُّ من النَّفَق ، وهو الجحر الذي يكون في الأرض ، وإنما سُمِّي بذلك لأن صاحبه قد أظهر خلاف ما يبطن ، وهذا ما يسمَّى بالنفاق

(١) أشار الشيخ الراددي حفظه الله إلى مسألة حوزا الصلاة في السراويل في كتاب المغني لابن قدامة (١ / ٥٨٢ - ٥٨٣) .

الاعتقادي ، أمّا النفاق العملي : فهو لا يخرج من الإسلام بل يبقى صاحبه مسلماً وسَمِي نفاقاً عملياً لأن صاحبه أظهر خلاف ما يظن .

أمّا النفاق الاعتقادي : وهو نفاق المنافقين الذين كانوا على عهد النبي ﷺ فهو أن يظهر الإسلام ، ويظن الكفر ، ويتحقّق ممّا يدل على إظهار عقيدته لذلك فقد أخبر الله عزّ وجل ، بأنّ المنافقين في الدرك الأسفل من النار وبالله التوفيق .

واعلم بأنّ الدنيا دار إيمانٍ وإسلام ، وأمّة محمد ﷺ فيها مؤمنون مسلمون في أحكامهم وموارثهم ، وذبائهم ، والصلاة عليهم ، ولانشهد لأحدٍ بحقيقة الإيمان حتّى يأتي بجميع شرائع الإسلام ، فإن قصّر في شيء من ذلك كان ناقص الإيمان حتّى يتوب واعلم أنّ إيمانه إلى الله تعالى تام الإيمان أو ناقص الإيمان إلّا ما أظهر لك من تضييع شرائع الإسلام [١] .

[١] أقول : قوله : (بأنّ الدنيا دار إيمانٍ وإسلام) هذا فيه نظر ، فليست الدنيا كلها دار إيمانٍ وإسلام ، ولكن دار الإيمان والإسلام هي الدار التي تكون السلطة فيها لأهل الإيمان والإسلام ، بأن تظهر فيها الصلوات ، ويحكّم فيها الشرع الإسلامي ، ولا يعلن فيها الكفر بالله والشرك به ، فإن أعلن فيها الكفر والشرك ، فهي ليست دار إسلام حتّى وإن كانت في الأصل وباعتبار ما كان دار إسلام كبلاد الأندلس التي تسمى الآن أسبانيا .

قوله : (وأمّة محمد ﷺ فيها مؤمنون مسلمون في أحكامهم وموارثهم وذبائهم والصلاة عليهم الخ ...) هذا صحيح بأن من أظهر الإسلام بأن

نطق بالشهادتين عالماً بمعناها عاملاً بمقتضاها ، وأقام الصلاة ، وأدى الزكاة وصام رمضان ، فهذا هو المسلم تجري عليه أحكام الإسلام ، الأحكام التوارثية ، وأحكام الذبائح ، فيؤكل ذبحه ، ويصلى عليه إذا مات لكن لا نشهد لأحد بحقيقة الإيمان حتى يأتي بشرائع الإسلام ، وأصوله ، وفروعه بقدر المستطاع . أمّا إن قصّر في شيءٍ من تلك الأحكام التي هي بمنزلة الأصول ، وارتكب محرّماً فنحن في هذه الحالة نحكم له بالإسلام والصلاة على من مات من أهل القبلة سنة : والمرجوم والزاني والزانية ، والذي يقتل نفسه وغيره من أهل القبلة ، والسكران ، وغيرهم الصلاة عليهم سنّة ، ولا يخرج أحدٌ من أهل القبلة من الإسلام حتى يردّ آيةً من كتاب الله عزّ وجل أو يردّ شيئاً من آثار رسول الله ﷺ أو يُصلي لغير الله أو يذبح لغير الله ، وإذا فعل شيئاً من ذلك فقد وجب عليك أن تخرجه من الإسلام ، فإذا لم يفعل شيئاً من ذلك فهو مؤمنٌ مسلمٌ بالاسم لا بالحقيقة [١] .

الناقص عن درجة الإيمان الكاملة ، فلا ننفي عنه مطلق الإيمان ولا نحكم له بكماله ومتى ضيّع شيئاً من شرائع الإسلام التي تقتضي الحدود أو التعزير أقمنا عليه ذلك بحسب ما تقتضيه الحالة ، وبالله التوفيق . [١] (والصلاة على من مات من أهل القبلة سنة الخ ...) يعني حتى لو مات مصرّاً على الكبائر كالذي يموت بجديّ كالمرجوم ، والزاني والزانية والذي يقتل نفسه وغيره من أهل القبلة ، وكذلك السكران ، لأن هؤلاء وإن كانوا قد أتوا شيئاً من الكبائر فإنه يصلى عليهم ، ويدعى لهم والأفضل فيما أرى وفيما

يتضح لي أنّ من يُقتدى بهم يتركون الصلاة على من يقتل نفسه ، وعلى من قد مات في السكر حتى يكون في ذلك شيءٌ من الزجر لغيره ، ويصلي عليه سائر الناس^(١) .

(١) وقد كان النبي ﷺ يفعل مثل ذلك في أول الإسلام حيث كان يترك الصلاة على من مات وعليه دينٌ لينزجر بذلك غيره من المسلمين وليحذروا من التساهل بالديون لأنّ حقوق الناس مبنية على المشاحة والمخاصمة فلمّا وسع الله على النبي ﷺ وفتحت البلدان وانتشر الإسلام وكثرت الغنائم وزكى بيت مال المسلمين فكان بعد ذلك ﷺ يصلي على من مات وعليه دين بل ويقضي ما عليه من الديون : [فِيمَا = رَحْمَةً مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ] دل على ما قلته حديث أبي هريرة τ الوارد في الصحيحين : " أن رسول الله ﷺ كان يؤتى بالرجل الميت عليه الدين فيسأل هل ترك لدينه من قضاء ، فإن حدث أنه ترك وفاء صلى عليه ، وإلا قال صلوا على صاحبكم ، فلما فتح الله عليه الفتوح قال أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، فمن توفي وعليه دين فعلي قضاءه ومن ترك مالا فهو لورثته " وفي صحيح سنن أبي داود للألباني رحمه الله في ج ٢ / ٢٩٥ من حديث أبي برزة الأسلمي τ : { أن رسول الله ﷺ لم يصل على ماعز بن مالك ، ولم ينه عن الصلاة عليه } وفي مسند أحمد وغيره من أصحاب السنن بسند صحيح عن أبي عمرة مولى زيد بن خالد الجهني أنه سمع زيد بن خالد الجهني τ يحدث : (أن رجلا من المسلمين توفي بخير ، وأنه ذكر لرسول الله ﷺ فقال صلوا على صاحبكم قال فتغيرت وجوه القوم لذلك ، فلما رأى الذي بهم قال إن صاحبكم غل في سبيل الله ففتشنا متاعه فوجدنا فيه خرزا من خرز اليهود ما يساوي درهمين) كل هذه الأحاديث وغيرها تبين أنّ على المسلم عليه أن يتقي الله في نفسه فيحذر مما حذره الله منه ورسوله ﷺ من وجوب الابتعاد عن الذنوب صغيرها وكبيرها ؛ لأنّ الأعمال بالخواتيم نسأل أن يحتم لنا ولكل مسلمٍ بخير ؛ وأنّ من الآثار السيئة على من مات على معصية ولم يتب منها أنّ أهل الفضل والصلاح ومن يقتدى بهم من الناس وعلى رأسهم ورثة الأنبياء وهم العلماء العاملين أنّ الأفضل أن لا يصلوا على من كانت هذه حاله كما فعل النبي ﷺ في تلك الأحاديث السابقة وذلك ليحذر الناس من فعل المعاصي وخاصة المعاصي التي توجب الحدود . أمّا إذا كانت هذه المعصية مكفرة كمن مات على الشرك أو مات على ترك الصلاة أو مات على غيرها من المعاصي التي تعتبر ناقضة للإسلام قولية كانت أو فعلية فإنّه لا تجوز الصلاة عليه لأنّ صلاة الجنائز عبادة لم تشرع إلا على من مات مسلماً سالماً من أي أمرٍ يوجب الردة عن الإسلام قال الله تعالى عن المنافقين : [وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ] (التوبة: ٨٤) والله أعلم .

قول المؤلف رحمه الله تعالى : (ولا يخرج أحدٌ من أهل القبلة من الإسلام حتى يُردَّ آيةً من كتاب الله أو يردَّ شيئاً من آثار رسول الله ﷺ إلى آخر هذا المقطع ...) اهـ . وأقول هذا هو مذهب أهل السنَّة والجماعة ، أنَّهُم لا يخرجون أحداً من أهل القبلة من الإسلام ، أي لا يحكمون بخروجه من الإسلام وارتداده عنه إلا إذا أتى بما يوجب ذلك مثل أن يردَّ آيةً من كتاب الله عزَّ وجل فيقول : أنا لا أوْمَن بهذه الآية ولا أصدِّق بما فيها أو يردُّ شيئاً من آثار الرسول ﷺ .

أمَّا قوله : (أو يردُّ شيئاً من آثار رسول الله ﷺ) فهذا فيه تفصيل فإن ردَّ شيئاً من الأحاديث الصحيحة الظنية متأولاً فلا يحكم بكفره ولكن يحكم بأنَّه قد أتى جزماً عظيماً ومنكراً كبيراً ويحكم بكفر من ردَّ حديثاً متواتراً أو ردَّ حكماً مجمعاً عليه معلوماً من الشرع بالضرورة كقطع يد السارق مثلاً أو رجم الزاني المحصن أو ما أشبه ذلك من الأحكام المجمع عليها .

وأمَّا الدليل على أنَّ النبي ﷺ لم يصل على من قتل نفسه ففيما رواه الإمام مسلمٌ وغيره من حديث جابر بن سمرة قال : { أتى النبي ﷺ برجل قتل نفسه بمشاقص فلم يصل عليه }^(١) قال الشيخ أحمد شاكر رحمه الله : (المشاقص جمع شقص وهو نصلٌ عريض أو طويل أو سهمٌ فيه ذلك) . أمَّا من صلَّى لغير الله أو ذبح لغير الله أو تطوَّف بالقبور ودعا أصحابها فإنَّه إذا فعل شيئاً من ذلك يعتبر مشركاً شركاً أكبر ، وقد خرج عن الإسلام بفعله

(١) الحديث أخرجه الإمام مسلم رحمه الله في كتاب الجنائز باب ترك الصلاة على القاتل نفسه .

هذا . ومعنى قوله (فقد وجب عليك أن تخرجه من الإسلام) يعني أن تحكم برّدته .

قوله : (فإذا لم يفعل شيئاً من ذلك فهو مؤمنٌ مسلمٌ بالاسم لا بالحقيقة)
أقول : إنّ المسلم الذي لم يعمل شيئاً من موجبات الرّدة فهو مسلمٌ حقيقةً ناقص الإسلام والإيمان ، ويقال فاسقٌ بفسقه مسلمٌ بإسلامه .

والمهم أنّ قول المؤلف : (مؤمنٌ مسلمٌ بالاسم لا بالحقيقة) يقصد بأنّه غير كامل الإيمان والإسلام لكن نفي الحقيقة يقع على نفي الماهية ، فلا ينبغي أن يقال ذلك ، بل يقال كما سبق أن بيّنا بأنّه مسلمٌ ناقص الإسلام أو فاسقٌ . وهذه المسألة قد اختلف فيها في زمان السلف ، فالجهمية ومن قال بقولهم والخوارج يخرجون المسلم من الإسلام بالكبيرة ، ويحكمون بتخليده في النّار ، والمعتزلة يقولون بأنّه في منزلةٍ بين منزلتين^(١) ، ويحكمون بتخليده في النّار ، والمرجئة يحكمون بأنّه مؤمنٌ كامل الإيمان لأنّهم يقولون لا يضُرُّ مع الإيمان ذنب وأهل السنّة والجماعة فيقولون بأنّه مسلم ناقص الإيمان أو فاسقٌ ولا يخرجونه من الإسلام في الدُّنيا ، ولا يقولون بتخليده في النّار يوم القيامة بل يقولون بأنّه تحت المشيئة ، فإن شاء الله عفا عنه وأدخله الجنّة بدون عذاب ، وإن شاء عدّبه في النّار بقدر جنايته ، وبعد أن يطهره يخرجّه من النّار ، ويدخله الجنّة . هذه عقيدة أهل السنّة والجماعة ، وبالله التوفيق .

(١) أي لا مسلم ولا كافر فلا يثبت له مطلق الإسلام ولا ينفي عنه الكفر بالكلية نسأل الله العافية من هذا القول الخالي عن الحق والبرهان .

وكل ما سمعت من الآثار شيئاً مما لم يبلغه عقلك نحو قول رسول الله ﷺ { قلوب العباد بين أصبعين من أصابع الرحمن عز وجل }^(١) وقوله { إن الله ينزل إلى السماء الدنيا في الثالث الآخر من الليل }^(٢) { وينزل يوم عرفة }^(٣) { وينزل يوم القيامة }^(٤) { وأن جهنم لا يزال يطرح فيها حتى يضع عليها قدمه جل ثناؤه }^(٥)

(١) الحديث أخرجه الإمام مسلم في صحيحه في كتاب القدر باب تصريف الله تعالى للقلوب من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص τ بلفظ : { إن قلوب بني آدم كلها بين إصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه حيث يشاء } ثم قال رسول الله ﷺ : { اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك } .

(٢) الحديث أخرجه الإمام البخاري في كتاب الجمعة باب الدعاء في الصلاة من آخر الليل وقال الله عز وجل [كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ] أي ما ينامون [وَيَبْلَسُخَارٍ هُمْ يَسْتَعْفِفُونَ] وفي كتاب الدعوات باب الدعاء نصف الليل وفي كتاب التوحيد باب قول الله تعالى [يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ] [إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ] حق [وما هو بالهزل] باللعب ، وأخرجه الإمام مسلم في كتاب صلاة المسافرين باب الترغيب في الدعاء والذكر في آخر الليل من حديث أبي هريرة بلفظ : { أن رسول الله ﷺ قال : ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر ، فيقول : من يدعوني فأستجيب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له } رواه البخاري ومسلم واللفظ للبخاري .

(٣) قال الشيخ الرادوي هذا الحديث : (أخرجه ابن منده في التوحيد (١٤٧ / ١) وأبو الفرج الثقفى في الفوائد (٢٨ / ٢ / ١٩٢) كما في السلسلة الضعيفة (٦٧٩) والبخاري في شرح السنة (٧ / ١٥٩) من طريق مرزوق مولى طلحة عن أبي الزبير عن جابر مرفوعاً . وله طريق أخرى من حديث جابر أيضاً وإسناده ضعيف كما في السلسلة الضعيفة (٢ / ١٢٥ - ١٢٦) بيد أنه صح موقوفاً : أخرجه الدارمي في الرد على الجهمية (١٣٧) وأبو عثمان الصابوني في عقيدة السلف (٧٦) والدارقطني في النزول (٩٥ - ٩٦) واللالكائي في شرح السنة (٧٦٨) عن أم سلمة موقوفاً عليها ومثله لا يقال من قبيل الرأي فله حكم الرفع) اهـ .

(٤) ثم قال : (ثبت في القرآن والسنة مجيء وإتيان الجبار تبارك وتعالى لفصل القضاء يوم القيامة وأما النزول فقد وردت فيه بعض الآثار انظر الكلام عليها في الرد على الجهمية للدارمي (ص ٧٢ - ٧٥) وتفسير ابن كثير (٣ / ٣١٥ - ٣١٦) اهـ .

(٥) الحديث في ذلك أخرجه الإمام البخاري في صحيحه في كتاب التفسير باب : [وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ] من حديث أبي هريرة τ بلفظ : قال : قال النبي ﷺ : { تحاجت الجنة والنار فقالت النار أوثرت بالمتكبرين والمتجبرين وقالت الجنة ما لي لا يدخلني إلا ضعفاء الناس وسقطهم قال الله تبارك وتعالى للجنة أنت رحمتي أرحم بك من أشياء من عبادي وقال للنار إنما أنت عذابي أعذب بك من أشياء من عبادي ولكل واحدة منهما ملؤها فأما النار فلا تمتلئ حتى يضع رجله فتقول قط قط فهنالك تمتلئ ويزوى بعضها إلى بعض ولا يظلم الله عز وجل من = خلقه أحداً

وقول الله تعالى للعبد : { إن مشيت إليّ هرولت إليك }^(١) وقوله^(٢) : { خلق الله آدم على صورته }^(٣) وقول رسول الله ﷺ : { رأيت ربي في أحسن صورة }^(٤) وأشباه هذه الأحاديث : فعليك بالتسليم والتصديق ، والتفويض ، والرضا ، ولا تفسر شيئاً من هذه بهواك ، فإن الإيمان بهذا واجب فمن فسّر شيئاً من هذا بهواه ، وردّه فهو جهميّ ، ومن زعم أنّه يرى ربّه في دار الدنيا ، فهو كافرٌ بالله عزّ وجلّ [١] .

[١] قَوْلُهُ : وكل ما سمعت من الآثار شيئاً ممّا لم يبلغه عقلك نحو قول رسول الله ﷺ { قلوب العباد بين أصبعين من أصابع الرحمن عز وجل } الحديث

وأما الجنة فإن الله عز وجل ينشئ لها خلقاً { ، والحديث أخرجه مسلم بألفاظ متعددة في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها باب النار يدخلها الجبارون والجنة يدخلها الضعفاء .

(١) الحديث أخرجه الإمام البخاري في كتاب التوحيد باب قول الله تعالى : [ويحذركم الله نفسه] من حديث أبي هريرة ع بلفظ : قال : قال النبي ﷺ : { يقول الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه إذا ذكرني فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وإن ذكرني في ملأٍ ذكرته في ملأٍ خير منهم وإن تقرب إلي بشير تقربت إليه ذراعاً وإن تقرب إلي ذراعاً تقربت إليه باعاً وإن أتاني يمشي أتيته هرولة } وأخرجه أيضاً الإمام مسلم في كتاب الذكر والدعاء باب الحث على ذكر الله تعالى .

(٢) وفي نسخة الراددي في هذا الموضع قال البرهاري رحمه الله : وقوله : { إن الله تبارك وتعالى ينزل يوم عرفة } وأسقطت هذه الفقرة في نسخة القحطاني لأنها مكررة في المتن والأولى عدم حذفها وبالله التوفيق .

(٣) وهذا الحديث أخرجه البخاري في كتاب الاستئذان باب بدء السلام من حديث بلفظ : قال النبي ﷺ : قال : { خلق الله آدم على صورته طوله ستون ذراعاً فلما خلقه قال اذهب فسلم على أولئك النفر من الملائكة جلوس فاستمع ما يحوونك فأنما تحيتك وتحية ذريتك فقال السلام عليكم فقالوا السلام عليك ورحمة الله فركل من يدخل الجنة على صورة آدم فلم يزل الخلق ينقص بعد حتى الآن } وأخرجه مسلم في كتاب البر والصلة باب النهي عن ضرب الوجه ولفظه في حديث ابن حاتم عن النبي ﷺ قال : { إذا قاتل أحدكم أخاه فليجتنب الوجه فإن الله خلق آدم على صورته } .

(٤) قال الشيخ القحطاني عند تخرجه لهذا الحديث : (انظر مسند أحمد ١ / ٢٨٥ و ٢٩٠ وابن أبي عاصم في السنة ١ / ١٨٨ وصححه الألباني وقال : هي رؤيا منامية كما يشعر به بعض ألفاظه وانظر السنة لعبد الله بن أحمد رقم ١١٧) هـ .

أخرجه مسلم ، وقوله ع : { إِنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فِي الثَّلَاثِ الْآخِرِ مِنَ اللَّيْلِ }^(١) وما أشبه ذلك من الأحاديث الواردة في ذكر صفات الله عز وجل . فيجب أن نعلم أنّ صفات الله عز وجل ليست كصفات خلقه بل كما قال الله جلّ وعلا : [كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ] (الشورى: من الآية ١١) فما لم يبلغه عقلك ، ولم يتصوره ذهنك ، وجب عليك أن تؤمن به وتكل علمه ، وكيفيته إلى الله عز وجل وما علينا إلا أن نؤمن كما آمن الصحابة رضوان الله عليهم ، إيماناً لا يشوبه شك ولا تخالجه ريبة بأنّ ما جاء في هذه الأحاديث الصحيحة فهو حقّ ، وما لم تتصوره عقولنا منه ، فعلياً أنّ نؤمن به كما يشاء ربنا سبحانه وتعالى وكما أراد ، وأنّ نؤمن بما جاء في كتاب الله ، وما جاء في سنة رسول الله ع من ذلك على مراد الله ، وعلى مراد رسول الله ع ونفوس الكيفية في ذلك إلى الله سبحانه وتعالى ، مسلمين بما اقتضته ، ومصدين بذلك ، ومفوضين فيما لم تبلغه عقولنا ، راضين بما رضيه ربنا لنفسه وما رضيه له رسول الله ع . ولا نفسر شيئاً من ذلك بأهوائنا لأنّ من فسّر شيئاً من ذلك بهواه فهو جهمي ، وإن زعم أنّه يُنزّه ربّه ، فيقال له أنت تُنزهه عمّا أخبر به عن نفسه ، وأخبر به رسوله ع فهذا ليس بتنزيه ، ولكنّه تعطيل .

وأما قول المؤلف : (ومن زعم أنّه يرى ربّه في دار الدنيا ، فهو كافرٌ بالله عز وجل) أقول : هذا الزعم قد زعمه كثيرٌ من الصوفية الملاحدة الذين والفكرة

(١) هذان الحديثان سبق تخريجهما في الصفحة الماضية عند رقم ١ ورقم ٢ فمن شاء فليرجع إلى تخريجهما وبالله التوفيق

في الله بدعة ، لقول رسول الله ﷺ { تفكروا في الخلق ، ولا تفكروا في الله فإنَّ الفكرة في الرب تقدح الشك في القلب [١] .

يقولون بأنهم يرون ربهم ويرون النبي ﷺ ويأخذون عنه ، وعن الله عزَّ وجل مباشرة ، ويعتقدون أنهم في مقامٍ أرفع من مقام الرسالة ، ومن زعم هذا الزعم ، فهو كافر لاشكَّ في كفره ، وبالله التوفيق .

[١] قوله : والفكرة في الله بدعة ، لقول رسول الله ﷺ : { تفكروا في الخلق ، ولا تفكروا في الله } هذا الحديث يقول المعلق (القحطاني) أخرجه أبو الشيخ وهو حديثٌ ضعيف ذكر ذلك الألباني في ضعيف الجامع برقم ٢٤٧٠ ولكنه صححه في صحيح الجامع ج ٣ / ٤٩ وذكر أنه حديثٌ حسن ، وانظر سلسلة الأحاديث الصحيحة ٤ / ٣٩٥ وأقول هذا الحديث في تصحيحه نظر ، وقد يكون أنه من كلام بعض السلف .

وأقول : إنَّ الفكرة في الله : أي في ذات الله عزَّ وجل لا تنبغي ، لأنَّ العبد إذا فكَّر ، فإمَّا يفكر بما يتصوره عقله ، وبما يخطر على ذهنه ، من مرئياتٍ ، ومسموعاتٍ ، ومعلوماتٍ والله سبحانه تعالى فوق ذلك كلِّه لا ينبغي لأحدٍ أن يفكر في ذاته تعالى ، لأنَّه كلُّما تصور شيئاً ، فالله عزَّ وجل بخلافه ، ويكفي أن يفكر في خلق الله ، وفي قدرته الخارقة العظيمة ولو فكَّر الإنسان في أصله لكفاه ، فليفكر كيف حوَّل الله النطفة التي خلق منها إلى هذا الخلق العظيم ، وكيف حوَّل الله عزَّ وجل النطفة التي يخلق منها الحيوان

إلى حيوانٍ ، وكيف هيأ الله كلَّ شيءٍ من المخلوقات إلى ما واعلم أنَّ الهوام ، والسباع ، والدواب نحو الذرِّ والذباب ، والنمل كلُّها مأمورة ، ولا يعملون شيئاً إلاَّ بإذن الله تعالى [١] .

قصد له ، فهيأ الله البقرة للحرث ، وهيأ الإبل للحمل ... إلى غير ذلك ممَّا نراه ، ونعلمه ، فالذي قدر على تحويل النطفة من نطفة إلى إنسانٍ ، وإلى حيوان أليس ذلك هو الرب القادر على كلِّ شيءٍ ؟!!! بلى ، ونحن على ذلك من الشاهدين .

والمهم أنَّ التفكير ينبغي أن يكون في خلق الله لا في ذاته ، ولنقرأ قول الله تعالى : [لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ] (الشورى: من الآية ١١) ويجب علينا التسليم بهذه الآية حتَّى لا تتخبط عقولنا في شيءٍ لا ينبغي وإذا كانت الجنَّة فيها ما لا عينٌ رأت ، ولا أذنٌ سمعت ولا خطر على قلب بشر وهي خلقٌ من خلق الله ، فكيف بذات الله ، وبالله التوفيق .

[١] هذه المخلوقات خلقها الله سبحانه وتعالى ، وجعل لكلِّ منها شيءٌ من العبادة فكلُّ من هذه الدواب ، والسباع ، والهوام ... وغير ذلك كلُّ منها يؤدي العبادة التي أمر بها قال تعالى : [أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَافَاتٍ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ * وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ] (النور: ٤١، ٤٢)

ومن هذه الآية نعلم أنَّ لهذه الدواب ، والطيور أنواعاً من العبادة خلقها

الله لها ، وهي تؤديها امتثالاً لأمر ربها ، لاتفعل شيئاً من عند نفسها وبالله التوفيق .

والإيمان بأن الله قد علم ما كان من أول الدهر ، وما لم يكن ، وما هو كائن أحصاه وعده عدداً ، ومن قال أنه لا يعلم إلا ما كان ، وما هو كائن فقد كفر بالله العظيم [١] .

[١] وهذه الجملة يظهر أن فيها نقصاً ، والظاهر أن المعنى ، ولا يعلم ما هو كائن إلا بعد كونه (وهذا قول هشام بن الحكم رأس الضلالة ، فقد صرح أنه سبحانه لم يكن يعلم شيئاً حتى أحدث لنفسه علماً ، وهذا كفرٌ صريح انظر الفصل لابن حزم ج ٥ / ٤٠ تحقيق محمد وزميله) انتهى من تحقيق محمد سعيد القحطاني .

وأقول : القول بأن الله لا يعلم الأشياء إلا بعد وقوعها ، هذا قولٌ لبعض المعتزلة ، وهو قولٌ باطل ، ومن يعتقد ذلك ، فقد كفر ، فالعلم صفةٌ لله عز وجل ، قد علم الله ما كان ، وما لم يكن ، وما هو كائن لو كان كيف يكون ، وكتبه في اللوح المحفوظ قبل خلق السماوات والأرض إذن : فمن ينكر العلم فهو كافرٌ ، يجب أن يستتاب ، فإن تاب ، وإلا قتل كفراً وردة وقد قال السلف : (ناظروهم بالعلم^(١) ، فإنهم إذا أنكروه كفروا^(٢)) وبالله التوفيق

(١) أي علم الله الذي هو صفةٌ من صفاته تعالى .

(٢) انظر أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (٤ / ٧١٤) بتحقيق الدكتور أحمد سعد حمدان طبعة دار طبعة الرياض

١٤٠٢ هـ وانظر كتاب جامع العلوم والحكم (١ / ٢٧) الطبعة الأولى لدار المعرفة بيروت لعام ١٤٠٨ هـ (تخرّيج

الشيخ أحمد بن عبد الله الحكمي) .

ولا نكاح إلا بوليٍّ ، وشاهدي عدل ، وصدّاقٍ قلٍّ أو كثر ، ومن لم يكن لها وليٌّ ، فالسلطان ولي من لا وليَّ له ، وإذا طلق الرجل امرأته ثلاثاً فقد حرّمت عليه لا تحلُّ له حتّى تنكح زوجاً غيره [١] .

[١] قَوْلُهُ : (ولا نكاح إلا بوليٍّ ، وشاهدي عدلٍ ، وصدّاقٍ قلٍّ أو كثر) هذا هو مذهب الجمهور^(١) ، وهو الحق ، إذاً من يقول أنّ للمرأة أن تزوّج نفسها بغير إذن وليها قوله باطلٌ مناقضٌ للأدلة^(٢) ، ومخالفٌ لها بل أنّه يفتح ثغرةً

(١) قال شيخنا زيد بن محمد بن هادي المدخلي في كتابه القيم الأفتان الندية شرح السبل السوية ج ٤ / ٢٩٢ : (الحكم الأول : أنّ النكاح لا يصح إلا بولي عدل وبدونه لا يصح عند عامة أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ ومن بعدهم وهو قول عمر وعلي وابن مسعود وابن عباس وابي هريرة وغيرهم كما قال به سعيد بن المسيب وشريح القاضي وإبراهيم النخعي وعمر بن عبد العزيز ومن الأئمة الشافعي وأحمد وإسحاق وجمع غيرهم من أهل العلم وهو الحق لما روى أحمد وغيره عن أبي موسى ٣ أنّ النبي ﷺ قال : { لا نكاح إلا بولي } والنفي يتوجه إلى الصحة كما فهمه الجمهور) اهـ .

(٢) ومن الأدلة على ذلك أيضاً ما جاء في قول الله تعالى : [اَنْكِحُوا الْاَيَامِي مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَاِمَائِكُمْ] وقوله تعالى : [وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا] وروى البخاري في كتاب النكاح باب من قال لا نكاح إلا بولي لقول الله تعالى [فلا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ] قال معقل بن يسار أنّها نزلت فيه قال زوجت أختي من رجل فطلقها حتى إذا انقضت عدتها جاء بخطبها فقلت له زوجتك وفرشتك وأكرمتك فطلقتها ثم جئت بخطبها لا والله لا تعود إليك أبداً وكان رجلاً لا بأس به وكانت المرأة تريد أن ترجع إليه فأَنْزَلَ اللهُ هذه الآية [فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ] فقلت الآن أفعل يا رسول الله قال فزوجها إياه " وعند أحمد وأبو داود وابن ماجه والترمذي وقال حديثٌ حسن واللفظ له عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال : { أيما امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل فنكاحها باطل فنكاحها باطل فإن دخل بها فلها المهر بما استحل من فرجها فإن اشتجروا فالسلطان ولي من لا ولي له } .

لأصحاب الفساد^(١) ، فيجب اعتقاد بطلانه ، وكذلك أيضاً أنه لا بد من صداق ، ولكن إذا لم يسمَّ الصداق في النكاح ؟ فالصواب أنه لا يبطل ويعتبر النكاح صحيح ، وتعطى صداق لِدَاتِهَا أي أقربائها وأسنانها ، أي الصداق المعروف بين الناس ، سواءً كان قليلاً أو كثيراً في ذلك الزمن وذلك المكان وهذه تسمى الموليّة^(٢) عند الفقهاء .

قوله : (ومن لم يكن لها وليٌّ ، فالسلطان ولي من لا وليَّ له) هذا هو القول الصحيح فالتى ليس لها وليٌّ ، يكون وليها السلطان لحديث : { السلطان ولي من لا وليَّ له }^(٣) .

وأما قوله : (وإذا طلق الرجل امرأته ثلاثاً ، فقد حرّمت عليه لاحتلُّ له حتى تنكح زوجاً غيره) . وأقول : هذه المسألة فيها خلافٌ كبير بين العلماء فالطلاق فيه أقوال متعددة فالجمهور : يرون أن الرجل إذا طلق ثلاثاً بلفظٍ

(٢) قال شيخنا أحمد النجفي حفظه الله : (وقد سمعت أنه كان لأحد الفقهاء الحنفيين في بعض البلدان العربية ابنٌ منحرف وكان يسمع من أبيه أن الولي ليس بشرط في النكاح ، وكان يصحب شلّة فاسدة يعاقرون النساء ، ويعملون معهنّ الفواحش ، فعلم شلته أن يقول للزانية إذا أعطها أجراً زوجيني نفسك فتقول زوجتك نفسي ، وهو يقول قبلت فيقضي معها ليلته ، فإذا حان الفراق قال لها مطلقة ، وفي الليلة الثانية واحدة أخرى فأنت ترى أن هذا المذهب الذي جاء على خلاف الدليل قد استغله المنحرف ذريعةً للفساد والإفساد مع أن المذهب الحنفي لا يبيح مثل هذه الصورة ، ولكن يبيح النكاح الذي يقصد به الاستدامة ، ولا يبيح اختلاط المياه عند الطلاق بل يوجب العدة والإستبراء في حقّ المختلعة والأمة تشتري) اهـ .

(١) قال شيخنا النجفي الموليّة هي التي لا تشتترط ، وتسمى الموليّة لأنها ولت الزوج مقدار الصداق فما أعطها قبلته اهـ .

(٢) كما عند الإمام أحمد رحمه الله في مسنده من حديث ابن عباس رضي الله عنهما ففي مسند بني هاشم برقم ٢٢٦٠ ، وفي باقي مسند الأنصار من حديث عائشة برقم ٢٣٦٨٥ و ٢٣٨٥١ و ٢٤٧٩٨ و ٢٥٧٠٣ ، وأخرجه الإمام الترمذي في سننه في كتاب النكاح باب ما جاء لانكاح إلا بولي من حديث أبي موسى الأشعري ٣ ، وأخرجه أبو داود في سننه في كتاب النكاح باب في الولي من حديث عائشة رضي الله عنها ، وأخرجه الإمام الدارمي في سننه في كتاب النكاح باب النهي عن النكاح بغير ولي من حديث عائشة رضي الله عنها ، وأخرجه الإمام ابن ماجة في سننه أيضاً في كتاب النكاح باب لانكاح إلا بولي من حديث عائشة أيضاً رضي الله عنها ، وقد صحح الحديث الإمام الألباني رحمه الله في صحيح الجامع في ج ١ / ٥٢٦ برقم الحديث ٢٧٠٩ وأشار رحمه الله إلى الإرواء برقم ١٨٤٠ فليُنظر .

واحد ، فإنه قد حرمت عليه مطلقته . ومن أهل العلم من يقول : أن الطلاق المحرّم هو طلاق السنّة ، بأن يطلق في طهرٍ لم يجامع فيه^(١) فإن ولا يحلّ دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله ، ويشهد أن محمداً عبده ورسوله ، إلا بإحدى ثلاث : زنى بعد إحصان أو ارتداداً بعد إيمان أو قتل نفسٍ مؤمنةٍ بغير حق فيقتل به ، وما سوى ذلك فدم المسلم على^(٢) المسلم حرام أبداً حتّى تقوم الساعة^[١] . وكلّ شيءٍ ممّا أوجب الله عليه الفناء يفنى ، إلا الجنّة والنار والعرش ، والكرسي والصور ، والقلم ، واللوح ليس يفنى من هذا شيءٌ أبداً ، ثمّ يبعث الله الخلق على ما أمّتهم عليه يوم القيامة ، ويجاسبهم بما شاء ؛ فريقٌ في الجنّة ، وفريقٌ في السعير ويقول لسائر الخلق ممّن لم يخلقوا للبقاء كونوا تراباً .^[٢] .

طلق ثلاثاً بلفظٍ واحد أو بألفاظٍ متتابعة فإنه تعتبر واحدة ، وهذا رأي شيخ الإسلام ابن تيمية ، وقولٌ وسط وهو أنّها تعتبر ثلاثاً بالنية ، إذا كانت بألفاظٍ متتابعة ، والمسألة فيها كلامٌ كثير وباللّهِ التوفيق .

[١] وأقول : إنه لا يجوز قتل نفسٍ بغير واحدة من هذه الثلاث إجماعاً وباللّهِ التوفيق .

(٣) أو أن يطلق المرأة وهي حامل وعدتها بوضع الحمل فهذا الطلاق يعتبر طلاقاً سنياً بخلاف ما لو طلق المرأة في طهرٍ جامعها فيه أو طلقها وهي حائض فيقول أهل العلم أنّ الطلاق هنا يسمّى طلاقاً بدعيّاً يقع فيه الطلاق ولكنّه على خلاف السنّة ، قال شيخنا النّجّمي : وأيضاً جمع الثلاث في مكانٍ واحد فيه خلاف هل هو بدعةٌ أم لا ؟

(١) دلّ على هذه المسألة حديث عبد الله بن مسعود ت الوارد في صحيح البخاري في كتاب الدييات باب قول الله تعالى : [أنّ النفس بالنفس] وكذا ورد في صحيح مسلم في كتاب القسامة باب ما يباح به دم المسلم واللفظ لمسلم أنّ النبي ع قال : { لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله إلا بإحدى ثلاث الثيب الزاني والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة } .

[٢] قوله : (وكلُّ شيءٍ ممَّا أوجب الله عليه الفناء يفنى ، إلاَّ الجنَّة ، والنار والعرش والكرسي ، والصور ، والقلم ، واللوح ليس يفنى من هذا شيءٌ أبداً) . أقول : الجنَّة ، والنار والعرش ، والكرسي ، وتمام العدة ،^(١) لم يخلق شيءٌ من هذا للفناء ، بل هي مخلوقةٌ قبل السموات والأرض ، وعند فناء هذا الكون ، لا تفنى ، بل هي باقية . فالجنَّة معدَّةٌ لأهلها ، والنار معدَّةٌ لأهلها وبعد البعث ، والحساب سيدخل كلَّ دارٍ من أرادهم الله لها أن يدخلوها بأعمالهم [وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا] (الكهف: من الآية ٤٩) وأهل الجنَّة سيعمرونها ، ويبقون فيها إلى ما لانهاية ، وأهل النار سيبقون فيها إلى ما لانهاية إلاَّ نار الموحدين ، الذين يعدَّبون بذنوب ارتكبوها ، ثمَّ يخرجون منها إلى الجنَّة . أمَّا نار الكفَّار ، والمنافقين الذين كتب الله عليهم الخلود ، فسيبقون فيها إلى ما لانهاية .

قوله : (ثمَّ يبعث الله الخلق على ما أماتهم عليه يوم القيامة ، ويحاسبهم بما شاء ، فريقٌ في الجنَّة ، وفريقٌ في السعير) أي يبعث الله الخلق على ما أماتهم عليه يوم القيامة ، ويحاسبهم بأعمالهم ، ويجزيهم عليها ، والله في عباده الحكمة البالغة ، وله عليهم الحجة الدامغة [وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا] وكلُّ سيحزى بما عمل ، إن خيراً فخير ، وإن شراً فشر ، ويقول لسائر الخلق ممَّن لم يخلق للبقاء : { كوني تراباً }^(٢) .

(٢) أي مما ذكر في المتن من الصور والقلم واللوح .

(١) وقد ذكر ابن كثير رحمه الله عند تفسيره لقول الله تعالى في سورة النبأ : [وَيَتَوَلَّى الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا] : أنَّه وردت آثارٌ عن أبي هريرة وعبد الله بن عمرو وغيرهما أنَّ ذلك حين يحكم الله بين الحيوانات حتى إنَّه يقتص للشاة

وأقول : تنقسم العوالم إلى قسمين : عاقلٌ مكلفٌ ، وغير عاقلٍ ولا مكلفٍ فالعوالم المكلفة ، الجنُّ والإنس ، هم الذين يحاسبون يوم القيامة ويجزون على ما اقترفوا .

والإيمان بالقصاص يوم القيامة بين الخلق كلهم بني آدم والسباع ، والهوام ، حتى للذرة من الذرة ، حتى يأخذ الله عز وجل لبعضهم من بعض لأهل الجنة من أهل النار ولأهل النار من أهل الجنة ، ولأهل الجنة بعضهم من بعض ولأهل النار بعضهم من بعض [١] .

أمَّا الدواب ، والطيور ، والوحوش ، والحشرات ، وهي العوالم غير المكلفة كهذه يقول لها ربُّها : { كوني تراباً } فتكون تراباً .

وذلك بعدما تنتهي الحكمة من وجودها ، ويقتص لبعضها من بعض حتى يقتص للشاة الجلحاء من الشاة القرناء^(١) ، ثم بعد ذلك تصير تراباً وقد أشارت الآية التي في سورة النبأ ، وهي قوله تعالى : [وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَاباً] (النبأ: من الآية ٤٠) ، أشارت إلى هذا المعنى أي أنه يتمنى الكافر أن يصير تراباً كهذه العوالم الغير مكلفة ، وبالله التوفيق .

[١] يعني أن القصاص حاصلٌ بين بني آدم بعضهم من بعض ، وبين الإنس والجن ، وبين الإنس ، والسباع ، والهوام ، والدواب ، وبين السباع والدواب

الجماء من القرناء وإذا فرغ قال لها كوني تراباً فتصير تراباً فيتمنى الكافر عند ذلك أن يكون تراباً ويقول : [يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَاباً] وقد ورد هذا المعنى في حديث الصور " اهـ .

(١) كما في حديث أبي هريرة ت عند مسلم في كتاب البر والصلة باب تحريم الظلم .

بعضها من بعض ، وقد جاء في الحديث : { حتى يقتصر للشاة الجلهاء }
أي : التي لاقرن لها { من الشاة القرناء } أي ذات القرون .

قوله : (حتى يأخذ الله عز وجل لبعضهم من بعض لأهل الجنة من أهل النار ، ولأهل النار من أهل الجنة ، ولأهل الجنة بعضهم من بعض ، ولأهل النار بعضهم من بعض) أقول . قد جاء في الحديث أن الله عز وجل ينادي وإخلاص العمل لله ، والرضا بقضاء الله ، والصبر على حكم الله^(١) والإيمان بأقدار الله كلها خيرها وشرها ، حلوها ومرها^[١] .

يوم القيامة ، فيقول : { أنا الملك أنا الديان ، ولا ينبغي لأحد من أهل النار أن يدخل النار وله عند أحد من أهل الجنة حق حتى أقصه منه ، ولا ينبغي لأحد من أهل الجنة أن يدخل الجنة ولأحد من أهل النار عنده حق حتى أقصه منه حتى اللطمة . قال قلنا : كيف وإنما نأتي الله عز وجل عراة غرلاً بهماً ؟ قال : بالحسنات والسيئات }^(٢) والمهم أنهم لايدخلون الجنة والنار ، إلا بعد أخذ الحقوق من بعضهم البعض فإذا ، صفتوا ، ونقوا أدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ، وبالله التوفيق .

(١) وفي نسخة الشيخ الراددي : " والإيمان بما قال الله عز وجل " فلا يصح إيمان العبد إلا بالاعتراف بأن القرآن كلام الله منزل على عبده ورسوله محمد ﷺ وهو غير مخلوق وأنه يجب العمل به لأد هذا من مقتضيات الإيمان بالقرآن ، ومن الإيمان بما قال الله الإيمان بما صحة نسبه إلى رسول الله ﷺ من سنته وهديه ، فالقرآن والسنة صنوان لا يختلفان ولا يفترقان فهما من عند الله جميعاً كما قال الله تعالى : [وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ * إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى] (النجم:٤)

(٢) الحديث أخرجه الإمام أحمد رحمه الله في مسند المكين برقم ١٥٦١٢ من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما انظر الصحيح بتحقيق الألباني رحمه الله برقم ٨٠٤٣ .

[١] أقول : أمّا الدليل على الإخلاص في العمل لله عزّ وجل ، ففي كتاب الله ، وفي سنّة رسول الله ﷺ أدلة كافية على ذلك ، وبعد ذلك إجماع الأمة على ذلك . فالدليل من الكتاب قول الله تعالى : [وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ خُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ] (البينة:٥) وقوله تعالى : [فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ] (غافر:١٤) ، وقوله تعالى : [أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ] (الزمر: من الآية٣) ، وقوله تعالى : [فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا] (الكهف: من الآية١١٠) ، إلى غير ذلك من الآيات ، وهذه الآيات أمره بالإخلاص لله بمنطوقها وناهية عن الشرك صغيره وكبيره بمفهومها .

أمّا السنّة : فقد جاء في الحديث القدسي الذي رواه مسلم ، أنّ الله عزّ وجل قال : { أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، من عمل عملاً أشرك معي فيه غيري تركته ، وشركه }^(١) وحديث : { إن أول الناس يقضى يوم القيامة عليه رجل استشهد فأتي به فعرفه نعمه فعرفها . قال : فما عملت فيها ؟ قال : قاتلت فيك حتى استشهدت . قال : كذبت ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأتي به فعرفه نعمه فعرفها . قال فما عملت فيها ؟ قال : تعلمت العلم وعلمته وقرأت فيك القرآن . قال : كذبت ولكنك تعلمت العلم ليقال عالم وقرأت القرآن ليقال هو قارئ فقد قيل ، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار ورجل وسع الله عليه وأعطاه من أصناف المال كله ، فأتي

(١) الحديث أخرجه الإمام مسلم رحمه الله في كتاب الزهد والرقائق باب من أشرك في عمله غير الله من حديث أبي هريرة . ت

به فعرفه نعمه فعرفها . قال فما عملت فيها ؟ قال : ما تركت من سبيل تحب أن ينفق فيها إلا أنفقت فيها لك . قال : كذبت ولكنك فعلت ليقال هو جواد فقد قيل ، ثم أمر به فسحب على وجهه ثم ألقى في النار {^(١) إلى غير ذلك من الأدلة . والإجماع : حاصل من العلماء على تحريم الشرك صغيره وكبيره ، وأن الرياء من الشرك دَل على ذلك كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وإجماع الأمة^(٢) قَوْلُهُ : (والرضا بقضاء الله ، والصبر على حكم الله .. الخ) الرضا بقضاء الله مرتبة عظيمة والمقصود بالقضاء هنا ؟ .

هو الذي لا يكون للإنسان فيه دخل كالمريض والصحة ، والغنى والفقر والموت ، وجميع المصائب ، التي تصيب العبد فالناس ينقسمون فيها إلى قسمين أو يقال : أن للعبد معها حالتان وهاتان الحالتان إحداهما أعلى من الأخرى : فالعليا منها هي :

١ . الرضا ، وهي الحالة الأولى ، بأن تكون راضياً بما قدّر الله عزّ وجل لك وبما قسم لك من الرزق ، وبما قدّره عليك من المصائب ، فالرضا بهذه الأقدار التي تصيب العبد من الله محض قدر لا يستطيع هو ، ولا غيره ردّها والرضا

(٢) الحديث أخرجه الإمام مسلم رحمه الله في كتاب الإمارة باب من قاتل للرياء والسمعة استحق النار من حديث أبي هريرة ٣ .
(١) كما في قول الله تعالى عن المنافقين في سورة النساء الآية رقم ١٤٢ : [إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُتْمًا يُرَاؤُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا] ثم قال الله فيهم بعد ذلك : [إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا] فدللت هذه الآيات وغيرها على أن الرياء في الأعمال شرك محبب للعمل والأما استحقوا هذا الوعيد من الله ، فنسأل الله العافية من الشرك وقد دل على أن الرياء من الشرك ما أخرجه الإمام أحمد في مسنده عن محمود بن لبيد أن رسول الله ﷺ قال : { إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر . قالوا : وما الشرك الأصغر يا رسول الله ؟ قال : الرياء . يقول الله عز وجل لهم يوم القيامة إذا جزي الناس بأعمالهم اذهبوا إلى الذين كنتم تراءون في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء ؟ } .

بالأقدار منزلة عظيمة ، وهي صفةٌ نفسيةٌ كريمةٌ بأن يكون العبد راغباً في ثواب المصيبة بعد أن تصيبه ، بحيث لو خيّر بين ثوابها وبين زوال تلك المصيبة لاختار الثواب .

٢. فإن لم يكن من أهل الرضا فليكن من أهل الصبر ، وهذه هي الحالة الثانية ، فيصبر إذا قدر عليه ذلك ، ويتحمّل رغبةً في الثواب ، وإذعاناً للقضاء ، والقدر قال الله عزّ وجل : [وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ] (البقرة: من الآية ١٧٧) وفي الحديث : { إذا أحبّ الله قوماً ابتلاهم ، فمن رضي فله الرضا ، ومن سخط ، فله السخط }^(١) وباللّٰه التوفيق .

ملحوظة : لا يجوز الرضا بالمعاصي ، ولا الاحتجاج عليها بالقدر ، بل يجب السعي في إزالتها وقطعها والله تعالى يقول : [كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ] (آل عمران: من الآية ١١٠) ، والنبي ع يقول : { من رأى منكم منكراً ، فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع ، فبقلبه ، وذلك أضعف الإيمان }^(٢) فلو قدر أنّ الكفّار احتلوا بلداً من بلدان المسلمين هل يجوز أن نقول : هذا أمرٌ

(١) الحديث أخرجه الإمام الترمذي في كتاب الزهد باب ما جاء في الصبر على البلاء . وأخرجه الإمام ابن ماجه في كتاب الفتن باب الصبر على البلاء من حديث أنس وعن الإمام أحمد في مسند باقي الأنصار رقم ٢٧٧٣٩ و ٢٣١٢٢ من حديث محمود بن لبيد بلفظ : { إذا أحبّ الله قوماً ابتلاهم فمن صبر فله الصبر ومن جزع فله الجزع } وقد أشار الألباني رحمه الله إلى صحته في صحيح الجامع في ج ١ / ١١٤ برقم الحديث ٢٨٥ .

(٢) الحديث أخرجه الإمام مسلم رحمه الله في كتاب الإيمان باب بيان كون النهي عن المنكر من الإيمان ، وأن الإيمان يزيد وينقص وأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجبان .

مقدّر ونسكت ، ولا نسعى في إزالة هذا المنكر حتى يتحرر المسلمون في بلادهم ويستريحوا من سيطرة الكفار عليهم ؟ الجواب : أنه لا يجوز لنا السكوت على ذلك ، ولا الرضا به ، ولا الصبر عليه ، وبالله التوفيق .
والإيمان بما قال الله^(١) ، قد علم الله ما العباد عاملون وإلى ما هم صائرون ، لا يخرجون من علم الله ، ولا يكون في الأرضين ، والسموات إلا ما علم الله تعالى وتعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك^(٢) ولا خالق مع الله عز وجل [١] .

[١] الإيمان بالقضاء ، والقدر من كفر ، وإيمان ، وبر ، وفجور ، وصحة ومرض وغنى ، وفقير ، وسعادة ، وشقاوة ، وأن كل ما يكون في السماوات ، والأرضين من نعم ومصائب ، وغير ذلك كلها بقدر من الله عز وجل ، فهو الخالق لجميع من في الكون والخالق لأعمالهم ، قال الله تعالى : [وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ

(١) قال الشيخ الرادى وفقه الله في نسخة مكتبة الغرباء عند هذه العبارة : (والإيمان بأقدار الله خيرها وشرها وحلوها ومرها) وهذا أمر واجب على كل مسلم ومسلمة ، فإذا نزلت بالمسلم مصيبةً وبلوى فلا يخلو إيماناً أن يكون من أحد أصحاب هذه المراحل الأربع : ١- الجزع عند المصيبة وهذا حرام لأنه تسخط على الله فيما كتبه وقدره ٢- مرحلة الصبر وهو أمر واجب عند نزول المصيبة بالمسلم ٣- الرضى بقضاء الله وقدره ٤- الشكر وهذه من أفضل المنازل الأربع عند الله فنسأل الله أن يرزقنا الرضا بما كتب الله لنا وعلينا من خيرٍ وشرٍ وأن يدخر أجر ذلك عنده تعالى في يوم الفاقة والحاجة [يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ * إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ] .

(٢) وهذه العبارة من حديث أخرجه الإمام الترمذي في سننه في آخر كتاب صفة القيامة والرقائق والورع من حديث ابن عباس رضى الله عنهما قال : { كنت خلف رسول الله ع يوماً فقال : يا غلام إني أعلمك كلمات احفظ الله يحفظك ؛ احفظ الله تجده تجاهك ؛ إذا سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت فاستعن بالله ، واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك ، ولو اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك ؛ رفعت الأقلام ، وحفت الصحف } ، قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح ، وأخرجه الإمام أحمد في مسند بني هاشم رقم ٢٦٦٤ و ٢٨٠٠ .

وَمَا تَعْمَلُونَ] (الصفات: ٩٦) ، وهو المقدر لأرزاقهم وآجالهم ، قال الله تعالى : [إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ] (القمر: ٤٩) لا يخرج من ذلك حبة خردل ، ولا يشدُّ عن ذلك شيء لا أصغر ، ولا أكبر ولا قليل ولا كثير ، كلُّ ذلك بأمر الله ، وقدره ، لا خالق مع الله ، ولا متصرف في الكون سواه ، وما حصل للعباد من أمور يتصرفون بها ، فالله هو الذي خوَّ لهم ذلك ، وأعطاهم إِيَّاه ، ومكَّنهم فيه ، وهو القادر على سلب ذلك منهم إذا شاء ، فهو خالق للملأك ، وما ملكوا ، ومالك للملوك ، وما سيطروا عليه ، وتصرفوا فيه ، له فيهم القدرة النافذة ، وله عليهم الحجَّة البالغة ، هو العالم بما كان وبما يكون كتب أعمال العباد قبل خلق السماوات ، والأرض ، كما صحَّ في الحديث : { أوَّل ما خلق الله القلم فقال له : اكتب ، فجرى في تلك الساعة بما هو كائنٌ إلى يوم القيامة }^(١) والعباد لا يتجاوزون ما كتب الله عليهم أو لهم ، وبالله التوفيق .

ملحوظة : لهذا يجب على العبد ، أن يؤمن بأنَّ ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطئه لم يكن ليصيبه كما في حديث ابن عباس رضي الله عنهما : { يا غلام إني أعلمك كلمات : احفظ الله يحفظك ، احفظ الله تجده تجاهك

(١) الحديث أخرجه الإمام أحمد رحمه الله في باقي مسند الأنصار بهذا اللفظ برقم ٢٢١٩٧ من حديث عبادة بن الصامت \mathcal{T} وقد صححه الإمام الألباني في تحقيقه لكتاب السنة للحافظ أبي بكر عمرو بن أبي عاصم الشيباني برقم الحديث ١٠٤ ج ١ / ٤٨ وأخرجه الإمام الترمذي في سننه في كتاب القدر باب ما جاء في الرضا بالقضاء بلفظ { إن أول ما خلق الله القلم ، فقال : اكتب ، فقال ما أكتب ؟ قال : اكتب القدر ما كان وما هو كائن إلى الأبد " وكذا أخرجه في كتاب تفسير القرآن باب سورة ن والقلم . وأخرج بنحوه الإمام أبو داود رحمه الله في سننه في كتاب السنة باب في القدر كلها من حديث عبادة \mathcal{T} وقد أشار إلى صحته ، كذلك الإمام الألباني في تحقيقه لكتاب مشكاة المصابيح ج ١

، إذا سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت ، فاستعن بالله واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك والتكبير على الجنائز أربع ، وهو قول مالك بن أنس وسفيان الثوري ، والحسن بن صالح ، وأحمد بن حنبل ، والفقهاء ، وهكذا قال رسول الله ﷺ [١] .

ولو اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك رفعت الأقلام وجفت الصحف {^(١) رواه الترمذي ، وقال هذا حديث حسن صحيح ، وبالله التوفيق .

[١] قوله : (والتكبير على الجنائز أربع) أي أربع تكبيرات ، وهذا هو مذهب الجمهور وأهل السنة ، والجماعة على ذلك ، للأدلة الدالة عليه كصلاة النبي ﷺ على النجاشي^(٢) وغير ذلك من الأدلة^(٣) ، وهو الذي استقر

(١) الحديث أخرجه الإمام الترمذي في كتاب صفة القيامة والرقائق في آخر باب صفة أواني الحوض ، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده في مسند بني هاشم برقم ٢٦٦٤ و ٢٧٥٨ و ٢٨٠٠ ، وقد صحح الحديث الإمام الألباني في صحيح الجامع في ج ٢ / ١٣١٧ برقم ٧٩٥٧ .

(٢) كما في حديث أبي هريرة وجابر رضي الله عنهما في صحيح الإمام البخاري في كتاب الجنائز باب التكبير على الجنائز أربعاً : { أن رسول الله ﷺ نعى النجاشي في اليوم الذي مات فيه ، وخرج بهم إلى المصلى فصاف بهم وكبر عليه أربع تكبيرات } وأخرج أيضاً الحديث الإمام مسلم في صحيحه في كتاب الجنائز باب في التكبير على الجنائز .

(٣) ومنها حديث أورده الإمام ابن ماجه في سننه في كتاب الجنائز باب ما جاء في الجنائز عن خارجه بن زيد بن ثابت عن يزيد بن ثابت وكان أكبر من زيد قال : { خرجنا مع النبي ﷺ فلما ورد البقيع فإذا هو بقبر جديد ، فسأل عنه قالوا فلانة . قال : فعرفها ، وقال : ألا آذنتوني بها ؟ قالوا : كنت قائلاً صائماً ، فكرهنا أن نؤذيك . قال فلا تفعلوا لا أعرف ما مات منكم ميت ما كنت بين أظهركم إلا آذنتوني به ، فإن صلاتي عليه له رحمة ، ثم أتى القبر ، فصفنا خلفه فكبر عليه أربعاً } والحديث أخرجه الإمام أحمد في مسنده في مسند الكوفيين برقم ١٨٩٥٨ وقد أشار إلى صحة الحديث الإمام الألباني رحمه الله في صحيح سنن ابن ماجه في ج ٢ / ٢٥ برقم ١٢٤٨ وأحال رحمه الله إلى تحريجه في الأحكام برقم ٨٨ و ٨٩ وإلى الإرواء برقم ٣ / ١٨٤ - ١٨٥ .

عليه رأي الفقهاء وبه عملهم ، ومن خالف ذلك ، فلا يلتفت إلى خلافه
وبالله التوفيق .

والإيمان بأنَّ مع كلِّ قطرةٍ ملك ينزل من السماء ، حتَّى يضعها حيث أمره الله عزَّ وجل
[١]

[١] قال في التعليق ، ورد عن ابن عباسٍ رضي الله عنهما قال : (ما من
شجرةٍ في برِّ ولا بحرٍ إلَّا وملكٌ موكلٌ بها ، يكتب ما سقط منها) انظر تفسير
ابن كثير ج ٣ / ٢٦٠ قال المعلق ، فهذا يدل بطريق الأولى على هذه المسألة ،
التي ذكرها المصنف ، قلت : في هذا نظرٌ من وجهين :

١ . أنه لم يثبت عن النبي ﷺ في ذلك شيء فيما أعلم .
٢ . أن دلالة هذا الأثر على ما ذكره المؤلف ، أن كل قطرة ينزل معها ملك
حتى يضعها حيث أمره الله عز وجل ، ليست بواضحة ، إذ أن الأثر في كتابة
ما يسقط من ورق الشجر والموضوع في نزول المطر ، ونحن نؤمن بقدره الله عزَّ
وجل ، ونؤمن بأنَّ الله يعلم بكلِّ ورقة تسقط ، وبكلِّ قطرةٍ من قطرات المطر
أين تقع ، ولكن نزول ملكٍ مع كلِّ قطرةٍ حتَّى يضعها في مكانها ؛ هذا الأمر
ليس بثابتٍ عن النبي ﷺ لذلك ، فإنِّي أقول : (أن في هذا نظر^(١)) . وبالله
التوفيق .

(١) قال الشيخ الراددي في تعليقه على هذا الأثر : (جاء هذا من قول : الحكم بن عتيبة والحسن البصري رحمهما الله .
فأمَّا قول الحكم فأخرجه ابن جرير الطبري في تفسيره (٤ / ١٩) وأبو الشيخ في العظمة (٤٩٣) بإسنادٍ حسن

والإيمان بأنَّ رسول الله ﷺ حين كَلَّمَ أهل القليب يوم بدرٍ : أي المشركين كانوا يسمعون كلامه [١] .

[١] قلت : هذا ثابتٌ في الصحيح ؛ أنَّ النبي ﷺ خاطب أهل القليب بقوله : { يا أبا جهل بن هشام ، يا أمية بن خلف ، يا عتبة بن ربيعة ، يا شيبة بن ربيعة أليس قد وجدتم ما وعد ربكم حقاً فإني قد وجدت ما وعدني ربي حقاً ؟ فسمع عمر قول النبي ﷺ فقال : يا رسول الله كيف يسمعون وأنى يجيبوا وقد جيفوا ؟ قال : والذي نفسي بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ، ولكنهم لا يقدرُونَ أن يجيبوا ، ثم أمر بهم فسحبوا ، فألقوا في قليب بدرٍ } (١) .

قلت : الخلاف حاصلٌ بين أهل العلم ، هل أنَّ أهل البرزخ يسمعون من مخاطبتهم ، أو أنَّ ذلك خاصٌّ بأهل القليب ؟ فمنهم من توسع في هذا وزعم أنَّ أهل البرزخ يسمعون الكلام ومنهم من اقتصر على محلِّ النص وهذا هو الظاهر من النصوص الثابتة .

وأثر الحسن أخرجه أبو الشيخ في العظمة (٧٦١) بإسنادٍ حسن أيضاً وانظر البداية والنهاية (١ / ٤١) لابن كثير والدر المنثور للسيوطي (٥ / ٧١) اهـ .

(١) الحديث أخرجه الإمام مسلمٌ رحمه الله في الجنة وصفة نعيمها باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه من حديث أنس بن مالك τ وأخرج نحوه البخاري بدون ذكر أسماء المشركين في كتاب المغازي باب في قتل أبي جهل .

وأهل التصوف توسعوا في ذلك توسعاً منكراً ، حتى زعموا ، أنّ الميت يعلم ما يحصل في أهله من خير وشر وقد نقل ابن القيم رحمه الله في كتاب الروح نقولاتٍ عنهم فيها نظر وبالله التوفيق .

والإيمان بأنّ الرجل إذا مرض آجره الله على مرضه ، والشهيد يأجره الله على شهادته^(١)

[١]

[١] أقول : قد ورد في ذلك أحاديث صحيحة تدل على أنّ المريض المسلم يؤجر على مرضه^(٢) ، لأنّه يعلم أنّ الله هو الذي يمرض ، ويشفي ، وأنّ الشهادة فيها درجة عالية يؤتيها الله من يشاء من عباده .

ولكنّها لاتنال إلاّ بالإخلاص والمتابعة ، فمن قتل مجاهداً في سبيل الله فهو شهيدٌ من شهداء الدنيا والآخرة ، إذا قتل بين الكفار ، والمسلمين وكذلك من قتله المبتدعون كالخوارج وأمثالهم ، وقد جاء في الحديث عن الخوارج : { طوبى لمن قتلهم وقتلوه }^(٣) .

(١) وفي نسخة الراددي : (والشهيد يأجره الله على القتل) اه .

(٢) الحديث في ذلك أخرجه الإمام البخاري رحمه الله في كتاب الجهاد والسير باب يكتب للمسافر مثل ما كان يعمل في الإقامة كما في حديث أبي موسى ت يقول : قال رسول الله ع : { إذا مرض العبد أو سافر كتب له مثل ما كان يعمل مقيماً صحيحاً } .

(٣) هذه اللفظة من الحديث وردت في سنن أبي داود في كتاب السنة باب في قتال الخوارج ، وعند أحمد في مسند العشرة المبشرين بالجنة برقم ١٣٠٥ وفي باقي مسند المكثرين من الصحابة برقم ١٢٩٢٥ و١٨٩٢٢ والكوفيين برقم ١٨٥٩٩ والحديث أصله في الصحيحين وراجع إن شئت في الأحاديث التي وردت في وصف الخوارج في ص ٢٦ حاشية رقم ٥

أمّا شهادة الآخرة ، فهي كثيرة ، ومن شهداء الآخرة ، المطعون والمبطنون ، والحريق والغريق ، وصاحب الهدم ، وصاحب السل ، إلى غير ذلك^(١) ، وبالله التوفيق .

والإيمان بأنّ الأطفال إذا أصابهم شيء في دار الدنيا يألمون وذلك : أنّ بكر بن أخت عبد الواحد^(٢) قال : لا يألمون وكذب [١] .

[١] أقول : كون الأطفال يألمون ، هذا شيء محسوس ، ومعقول .

أما كونه محسوساً : فإنك إذا عملت شيئاً في جسد الطفل مما يؤلم فإنه يتألم لذلك ويكي بكاءً شديداً ، تحس منه بأنه تألم ، ولو وضعت عليه أو وجد في ثيابه شيء من الحشرات التي تلدغ كالذرة (النملة) والبرغوث الذي يسمى عندنا بالقعموص ، فإنه يتألم ألماً شديداً ، ويكي بكاءً حاراً .
وأما من ناحية المعقول : فإنه إنسانٌ يتألم مما يتألم منه الإنسان ، الذي يعرب عن نفسه ويتكلم فالجبال ، التي جبل عليها الإنسان ، وجدت معه وخلقت معه ، فلا تزال تنمو فيه ، ومن قال خلاف ذلك ، فقد خالف المحسوس ، والمعقول ، وبالله التوفيق .

(٤) وقد أورد الامام الإلباني رحمه الله جملةً من الأحاديث فيها ذكرٌ لشهداء الآخرة غير ما ذكر في الشرح وذلك في كتابه القيم أحكام الجنائز تحت عنوان علامات حسن الخاتمة في ص ٤٨ وما بعدها... فمن شاء فليراجعه .

(١) قال الشيخ الراددي : (وفي طبعة ابن أخت عبد الوهاب وهو خطأ) والصحيح ما ذكر في المتن ثم قال : وبكر هذا : من رؤوس المبتدعة أنظر ترجمته في لسان الميزان (٢ / ٦٠ - ٦١) والفصل لابن حزم (٣ / ١٥٧) وقد خلط محقق الكتاب في ترجمته ، وانظر مقالات الإسلاميين للأشعري ص (٢٨٦) اه .

واعلم أنه لا يدخل أحد الجنة إلا برحمة الله ، ولا يعذب الله أحداً إلا بقدر ذنوبه ، ولو عذب أهل السموات ، والأرض ، برهم ، وفاجرهم ، عدبهم غير ظالم لهم ، لا يجوز أن يقال لله عز وجل ، إنه ظالم ، وإنما يظلم من يأخذ ما ليس له ، والله له الخلق ، والأمر والخلق خلقه ، والدار داره ، لا يسأل عما يفعل ، وهم يسألون ، ولا يقال لم وكيف ؟ ولا يدخل أحد بين الله ، وبين خلقه [١] .

[١] قد علم الله عز وجل خلقه جميعاً ، وقسمهم إلى فريقين :

١. فريق السعداء ، وهم أهل الجنة .

٢. فريق الأشقياء ، وهم أهل النار ، وعلم ما هم عاملون ، ويجب أن نعلم أن السعادة بقدر من الله ، وبسبب من الإنسان ، والله له في عباده الحكمة البالغة ، وله عليهم الحجة الدامغة ، فهو لا يعذب أحداً بغير ذنب ولا تكتب عليه الشقاوة إلا بسبب منه ، فالله لا يظلم أحداً من خلقه قال الله تعالى : [وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوْلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ] (الأنعام: ١١٠) ، وقال تعالى : [فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ] (الصف: من الآية٥) ، وقال تعالى :

[فَيُظْلَمُ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا * وَأَخَذِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا] (النساء: ١٦١، ١٦٠) ، وعن أبي واقد الليثي τ أن رسول الله ε بينما هو جالس في المسجد والناس معه إذ أقبل ثلاثة نفر فأقبل اثنان إلى رسول الله ε وذهب واحد قال : فوقفنا على رسول الله ε فأما أحدهما فرأى فرجة في الحلقة فجلس فيها ، وأما الآخر فجلس خلفهم وأما الثالث فأدبر ذاهباً ، فلما فرغ رسول الله ε قال : { ألا أخبركم عن النفر الثلاثة . أما أحدهم : فأوى إلى الله فأواه الله وأما الآخر : فاستحيا فاستحيا الله منه ، وأما الآخر : فأعرض فأعرض الله عنه } ^(١) متفقٌ عليه .

فالذي يجب أن نؤمن به ، أن الله سبحانه وتعالى ، لا يعذب أحداً ، إلاً بذنبٍ ، كما أننا نؤمن أن الله لا يظلم أحداً شيئاً قال الله تعالى : [وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا] (الكهف: من الآية ٤٩) وقال تعالى : [إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا] (النساء: ٤٠) ومن جهةٍ أخرى يجب أن نعلم أن الخلق خلق الله والأرض أرضه وأنه هو الذي خلق الخلق ، ورزقهم ، وأنه لو عذب أهل السموات

(١) الحديث أخرجه الإمام البخاري في كتاب العلم باب من قعد حيث ينتهي به المجلس ومن رأى فرجة في الحلقة فجلس فيها ، وفي كتاب الصلاة باب الحلق والجلوس في المسجد ، وأخرجه الإمام مسلم في كتاب السلام باب من أتى مجلساً فوجد فرجة فجلس فيها وإلا وراءهم من حديث أبي واقد الليثي τ .

وأهل الأرض لعذبهم غير ظالم لهم وهذه العبارة وردت عن بعض الصحابة^(١) ولكن الله عز وجل قد قطع الحجّة بإرسال الرسل وإنزال الكتب كما قال تعالى :

[لِيَأْتِيَ النَّاسَ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ] وبالله التوفيق

وإذا سمعت رجلاً يطعن على الآثار ، ولا يقبلها ، أو ينكر شيئاً من أخبار رسول الله ﷺ فاتهمه على الإسلام ، فإنه رجلٌ رديء المذهب^(٢) ، ولا يُطعن على رسول الله ﷺ ولا على أصحابه ، لأننا إنما عرفنا الله ، وعرفنا رسوله ﷺ ، وعرفنا القرآن ، وعرفنا الخير والشر ، والدنيا ، والآخرة بالآثار ، فإن القرآن أحوج إلى السنّة ، من السنّة إلى القرآن^(٣) [١] .

(٢) وهم أبي بن كعب ، وحذيفة بن اليمان ، وزيد بن ثابت رضي الله عنهم ، ولكن مع ذلك كله صحة نسبة هذا الحديث إلى النبي ﷺ كما في مقدمة سنن ابن ماجه برقم الحديث ٧٤ قال : حدثنا علي بن محمد حدثنا إسحق بن سليمان قال : سمعت أبا سنان عن وهب بن خالد الحمصي عن ابن الديلمى قال : وقع في نفسي شيء من هذا القدر خشيت أن يفسد علي ديني وأمري ، فأتيت أبي بن كعب فقلت أبا المنذر : إنه قد وقع في نفسي شيء من هذا القدر ، فخشيت على ديني وأمري ، فحدثني من ذلك بشيء لعل الله أن ينفعني به فقال : لو أن الله عذب = أهل سماواته ، وأهل أرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم ، ولو رحمهم لكانت رحمته خيراً لهم من أعمالهم ، ولو كان لك مثل جبل أحد ذهباً أو مثل جبل أحد تنفقه في سبيل الله ما قبل منك حتى تؤمن بالقدر ، فتعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك ، وأن ما أخطأك لم يكن ليصيبك ، وأنتك إن مت على غير هذا دخلت النار ، ولا عليك أن تأتي أخي عبد الله بن مسعود فتسأله فأنتيت عبد الله فسأله ، فذكر مثل ما قال أبي ، وقال لي : ولا عليك أن تأتي حذيفة ، فأنتيت حذيفة فسأله فقال : مثل ما قالنا ، وقال ائت زيد بن ثابت فسأله ، فأنتيت زيد بن ثابت فسأله ، فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول : { لو أن الله عذب أهل سماواته وأهل أرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم ، ولو رحمهم لكانت رحمته خيراً لهم من أعمالهم ، ولو كان لك مثل جبل أحد ذهباً أو مثل جبل أحد تنفقه في سبيل الله ما قبله منك حتى تؤمن بالقدر كله ، فتعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك ، وما أخطأك لم يكن ليصيبك ، وأنتك إن مت على غير هذا دخلت النار } قال عنه الألباني في المشكاة برقم ١١٥ (وسنده صحيح) اهـ . وروى هذا الحديث الإمام أبو داود في كتاب السنة باب في القدر والإمام أحمد في مسند الأنصار برقم ٢١٠٧٩ و ٢١١٠١ و ٢١١٤٤ .

(١) وفي نسخة الراددي : (فإنه رجلٌ رديء القول والمذهب) اهـ .

(٢) قال الشيخ الراددي : " وهذا القول مأثورٌ عن مكحول الشامي أخرجه الخطيب في الكفاية (ص ١٤) ، وابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله (٢ / ١٩١) ، والحازمي في الناسخ والمنسوخ (ص ٢٥) وإسناده صحيح وقال

[١] قَوْلُهُ : (وَإِذَا سَمِعْتَ رَجُلًا يَطْعُنُ عَلَى الْآثَارِ ، وَلَا يَقْبَلُهَا ، أَوْ يَنْكُرُ شَيْئًا مِنْ أَحْبَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَاتَّهَمَهُ عَلَى الْإِسْلَامِ ، فَإِنَّهُ رَجُلٌ رَدِيءٌ الْمَذْهَبِ) . أَقُولُ : إِنَّهُ لَا يَطْعُنُ عَلَى الْآثَارِ إِلَّا مُفْتَوً ، وَإِلَّا فَإِنَّ الْآثَارَ الَّتِي جَاءَتْ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ هِيَ : الْمَبِينَةُ لِلْقُرْآنِ ، وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ فِي حَدِيثٍ مَعْدٍ يَكْرَهُ : قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : { أَلَا هَلْ عَسَى رَجُلٌ يَبْلُغُهُ الْحَدِيثَ عَنِّي وَهُوَ مُتَكَيِّئٌ عَلَى أُرَيْكَتِهِ ، فَيَقُولُ : بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ كِتَابُ اللَّهِ فَمَا وَجَدْنَا فِيهِ حَلَالًا اسْتَحْلَلْنَاهُ ، وَمَا وَجَدْنَا فِيهِ حَرَامًا حَرَمْنَاهُ ، وَإِنَّ مَا حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَمَا حَرَّمَ اللَّهُ ﷻ }^(١) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ، وَابْنُ مَاجَةَ ، وَأَحْمَدُ وَالدَّارِمِيُّ ، وَفِي رِوَايَةٍ : { لَا أَلْفِينَ أَحَدَكُمْ مُتَكَيِّئًا عَلَى أُرَيْكَتِهِ يَأْتِيهِ أَمْرٌ مِمَّا أَمَرْتُ بِهِ أَوْ نَهَيْتُ عَنْهُ فَيَقُولُ لَا أَدْرِي مَا وَجَدْنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ اتَّبَعْنَاهُ }^(٢) قَالَ الْإِمَامُ التِّرْمِذِيُّ هَذَا الْحَدِيثَ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

يُحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ : السَّنَةُ قَاضِيَةٌ عَلَى الْقُرْآنِ وَلَيْسَ الْقُرْآنُ بِقَاضٍ عَلَى السَّنَةِ أَخْرَجَهُ الدَّارِمِيُّ فِي سَنَنِهِ (١ / ١١٧) وَابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي الْجَامِعِ (٢ / ١٩) وَقَالَ الْفَضِيلُ بْنُ زِيَادٍ : سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ﷺ يَعْني أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ وَسَمِعْتُ عَنِ الْحَدِيثِ الَّذِي رَوَى أَنَّ السَّنَةَ قَاضِيَةٌ عَلَى الْكِتَابِ فَقَالَ : مَا أَحْسَرَ عَلَى هَذَا أَنْ أَقُولَهُ إِنَّ السَّنَةَ قَاضِيَةٌ عَلَى الْكِتَابِ إِنَّ السَّنَةَ تَفْسِرُ الْكِتَابَ وَتَبَيِّنُهُ ذَكَرَهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي الْجَامِعِ (ص ١٩١ / ١٩٢) قَالَ : وَهَذَا هُوَ الصَّوَابُ لِمُؤَافَقَتِهِ قَوْلَهُ تَعَالَى : [وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ] (النحل: من الآية ٤٤) اهـ

- (١) الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ التِّرْمِذِيُّ فِي كِتَابِ الْعِلْمِ بَابِ مَا نَهَى عَنْهُ أَنْ يُقَالَ عِنْدَ حَدِيثِ النَّبِيِّ ﷺ ، وَأَخْرَجَهُ الْإِمَامُ ابْنُ مَاجَةَ فِي الْمَقْدَمَةِ بَابِ تَعْظِيمِ حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالتَّغْلِيظِ عَلَى مَنْ عَارَضَهُ ، وَأَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي مَسْنَدِ الشَّامِيِّينَ بِرَقْمِ ١٦٥٦٤ ، وَأَخْرَجَهُ الْإِمَامُ الدَّارِمِيُّ فِي سَنَنِهِ فِي كِتَابِ السَّنَةِ بَابِ السَّنَةِ قَاضِيَةٌ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ ، وَقَدْ صَحَّحَ هَذِهِ الرِّوَايَةَ الْإِمَامُ الْأَلْبَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي صَحِيحِ الْجَامِعِ ج ١ / ٥١٨ بِرَقْمِ ٢٦٥٧ وَأَحَالَ إِلَى الْمَشْكَاةِ بِرَقْمِ ١٦٣ .
- (٢) وَأَخْرَجَ هَذِهِ الرِّوَايَةَ أَيْضًا الْإِمَامُ التِّرْمِذِيُّ فِي كِتَابِ الْعِلْمِ بَابِ مَا نَهَى عَنْهُ أَنْ يُقَالَ عِنْدَ حَدِيثِ النَّبِيِّ ﷺ ، وَأَخْرَجَهَا ابْنُ مَاجَةَ فِي الْمَقْدَمَةِ بَابِ تَعْظِيمِ حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالتَّغْلِيظِ عَلَى مَنْ عَارَضَهُ ، وَهَذِهِ الرِّوَايَةُ صَحَّحَهَا الْإِمَامُ الْأَلْبَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي صَحِيحِ

وأقول : إنَّ حديث النبي ﷺ مفسِّر لكتاب الله مبينٌ لمجمله ، ومخصصٌ لعمومه ، ومبينٌ لناسخه ومنسوخه ، فلا يجوز لأحدٍ أن يطعن في الآثار التي تبين شرع الله ، وتوضِّحه ولا يفعل ذلك إلا من في إيمانه خلل ، وقد قال النبي ﷺ : { إني أوتيت القرآن ، ومثله معه }^(١) وقال : { فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين ، عضُّوا عليها بالنواجذ }^(٢) وقال : { تركت فيكم أمرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما كتاب الله وسنة نبيه }^(٣) فيجب أن نعرف قدر السنة ، وموقعها في الإسلام ، وأن نعمل على حفظها ونشرها وأن نعلم أنَّ من قدح فيها ، فإنَّه قد قدح في الإسلام شاء أم أبي وبالله التوفيق .

قوله : (ولا يطعن على رسول الله ﷺ ولا على أصحابه ، لأننا إنما عرفنا الله ، وعرفنا رسوله ﷺ وعرفنا القرآن ، وعرفنا الخير ، والشر والدنيا والآخرة بالآثار ، فإنَّ القرآن أحوج إلى السنة من السنة إلى القرآن) انتهى

الجامع في ج ٢ / ١٢٠٤ برقم الحديث ٧١٧٢ ، وأخرجها أبو داود في السنة تاب في لزوم السنَّة ، وقد صحح هذه الرواية أيضاً

الألباني رحمه الله في صحيح الجامع ج ٢ / ١٢٠٤ برقم الحديث ٧١٧٣ وأحال إلى المشكاة برقم ١٦٢ عن أبي رافع ج ٢ .

(٣) الحديث سبق تخريجه .

(١) الحديث سبق تخريجه .

(٢) الحديث أخرجه الإمام مالك في الموطأ في كتاب الجامع باب النهي عن القول بالقدر قال الإمام الألباني رحمه الله في المشكاة برقم ١٨٦ في ج ١ / ٦٦ : (وهو معضلٌ كما ترى لكن له شاهدان من حديث ابن عباس بسندٍ حسن أخرجه الحاكم وهو قوله ﷺ : { تركت فيكم شيئين لن تضلوا بعدهما كتاب الله وسنتي ولن يتفرقا حتى يردا عليَّ الحوض } - وروي من حديث أبي هريرة وقد تكلمت على إسناديهما في بحثٍ واسع حول كتاب التاج الجامع لأصول الخمسة لأحد علماء الأزهر وسيداً بنشره تبعاً إن شاء الله تعالى) اهـ . وأشار رحمه الله تعالى إلى تخريج هذا الحديث في السلسلة الصحيحة برقم ١٧٦١ .

أقول : لا يطعن على رسول الله ﷺ إلا كافرٌ أو منافق ، وقد سجل لنا القرآن عن المنافقين وكذلك الكفار طعنهم على رسول ﷺ كقوله عن الكفار : [وَلَقَدْ نَعَلِمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ] ، (النحل: من الآية ١٠٣) وكقولهم : [وَيَقُولُونَ إِنَّا لَتَارِكُوا آهْتَنَا لِنَشَاعِرِ مَجْنُونٍ] (الصفات: ٣٦) وكقوله عن المنافقين : [وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أذُنٌ قُلٌّ أذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ] (التوبة: من الآية ٦١) ، إلى غير ذلك ... مما أخبرنا الله به عن والكلام ، والجدل ، والخصومة في القدر خاصة ، منهي عنه عند جميع الفرق ، لأنَّ القدر سرُّ الله ، ونهى الرب جلَّ اسمه الأنبياء عن الكلام في القدر ونهى النبي ﷺ عن الخصومة في القدر ، وكرهه أصحاب رسول الله ﷺ والتابعون ، وكرهه العلماء وأهل الورع ، ونهوا عن الجدل في القدر ، وعليك بالتسليم ، والإقرار ، والإيمان واعتقاد ما قال رسول الله ﷺ في جملة الأشياء ، واسكت عمَّا سوى ذلك [١] .

الكفار والمنافقين ، فالذي يطعن على النبي ﷺ دَلَّ على نفسه أنه كافرٌ أو منافق . أمَّا الطعن على الصحابة ، فهو طعنٌ في الدِّين ، فالذين كَفَرُوا الصحابة كالرافضة والخوارج ، إنما أرادوا بتكفيرهم إيَّاهم الطعن في ديننا لأنَّ الصحابة هم الذين حملوا الدِّين إلينا ، فهم الذين بلَّغوه إلينا ، والطعن في الشهود طعنٌ في القضية ، والصحابة شهودنا والقرآن يشهد لهم بأنهم كانوا على خير ، وبأنهم حملوا الإسلام بأمانةٍ ، وصدقٍ ، وإخلاصٍ وبلَّغوه إلينا غَضًّا ، من غير زيادةٍ ، ولانقص ، فمن طعن فيهم ، فقد طعن في الإسلام ، وبالله التوفيق .

[١] مضمون هذه الفقرة ، أنّ الذي يجب على الإنسان ، أن يؤمن بالقدر ويسلم له ولا يتوغّل في الكلام فيه أو التفكير في ذلك .

لأنّه كلّما توغّل في القدر ، أدّى به ذلك إلى حيرة ، فيجب الكف عن التوغّل فيه ، وكثرة التفكير فيه ، وعلينا أن نؤمن بأنّ الله عزّ وجل لا يظلم أحداً من خلقه ، وأنّه لا يعذب أحداً إلاّ بحجّة ، فله على عباده الحجّة البالغة ، وأنّه لا يظلم أحداً شيئاً ، قال الله تعالى : [وَمَنْ يَعْمَلْ مِنْ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا] (طه:١١٢) . وقد جاء في الحديث : { إن الله عز وجل خلق آدم ، ثم أخذ الخلق من ظهره وقال هؤلاء في الجنة ولا أبالي وهؤلاء في النار ولا أبالي ، قال فقال قائل : يا رسول الله فعلى ماذا نعمل ؟ قال على مواقع القدر }^(١) رواه أحمد . وأنّ عبداً لا يتجاوز ما كتب له أو عليه ، من سعادة ، وشقاوة ، وإيمان وكفر وصحة وسقم ، وحياة ، وموت ، وغنى ، وفقر .

وقد يقول العقل : إن الله قدّر مقادير الخلق ، وجعل بعضهم سعداء وبعضهم أشقياء ، فالأشقياء لا يستطيعون أن يكونوا سعداء ، وحينئذٍ يحار العقل في هذا لهذا فإنّ الواجب الكف ، والإيمان بأنّ الله لا يظلم أحداً من خلقه ، ولا يعذب أحداً منهم ، إلاّ بحجة : [قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ] (الأنعام:١٤٩) ، وبالله التوفيق .

(١) الحديث أخرجه الإمام أحمد في مسنده في الشاميين برقم ١٧٠٠٠ من حديث عبد الرحمن بن قتادة السلمي T والحديث صححه الإمام الألباني رحمه الله في صحيح الجامع ج ١ / ٣٦٢ برقم الحديث ١٧٥٨ وأشار إلى تصحيحه إلى الصحيحة برقم ٤٨ .

والإيمان بأن رسول الله ﷺ أسري به إلى السماء ، وصار إلى العرش ، وسمع كلام الله ^(١) ، ودخل الجنة واطلع في النار ، ورأى الملائكة ، وسمع كلام الله عز وجل ، وبشّرت به الأنبياء ^(٢) ، ورأى سرادقات العرش والكرسي ، وجميع ما في السموات ^(٣) في اليقظة ، حمله جبريل على البراق حتى أداره في السماوات ، وفرضت عليه الصلوات الخمس تلك الليلة ، ورجع إلى مكة ليلته وذلك قبل الهجرة ^[١] .

[١] الإيمان بأن رسول الله ﷺ شقَّ صدره ، وأخرج منه حضَّ الشيطان وملئَ إيماناً وحكمة ، وأسرى به جبريل على البراق ، الذي يضع حافره عند منتهى طرفه ، وأنه وصل إلى بيت المقدس ، وجمعت له الأنبياء وصلَّى بهم إماماً ثمَّ عرج به جبريل إلى السماء الدنيا واستفتح ، وفتح له في كلِّ سماء ، وأنه وجد في السماء الأولى آدم ، وفي السماء الثانية يحيى وعيسى وفي السماء الثالثة

(١) وفي نسخة الراددي بدل قول المؤلف : (وسمع كلام الله) قال : (وكلم الله تبارك وتعالى)

(٢) وفي نسخة الراددي بدل قول المؤلف : (وبشّرت به الأنبياء) قال : (ونشرت به الأنبياء) قال شيخنا النجفي والصحيح (بشرت) .

(٣) وفي نسخة الراددي بزيادة قوله : (وما في الأرضين) .

يوسف ، وفي السماء الرابعة هارون ، وفي السماء الخامسة إدريس ، وفي السماء السادسة إبراهيم ، وفي السماء السابعة موسى وفي رواية بعكس ذلك في حق إبراهيم وموسى ، وأنَّ جبريل عرج به إلى سدرة المنتهى ، ثمَّ عرج به إلى مكان يسمع فيه صريف الأقلام ، وأنه سمع كلام ربه عز وجل حين فَرَضَ عليه الصلوات الخمس فرجع إلى موسى فأخبره ، فقال ارجع إلى ربك ، فسأله التخفيف وأخيراً قال له ربه : { هي خمسٌ ، وهي خمسون لا يبدل القول لدي }^(١) متفقٌ عليه . أي خمس بالفعل ، وخمسون في الأجر والحسنة بعشر أمثالها ، وأنه دخل الجنة ، ورأى فيها جنابذ أوحبائل اللؤلؤ ، إلى غير ذلك من الأخبار ، التي وردت في الإسراء ، والمعراج وهذا أمرٌ من التفضيل اختص الله به نبيه وخاتم رسله محمداً ﷺ لم يشركه فيه غيره ، وأنه أصبح في مكة ، ولما أخبر قريشاً بما حصل له كذبوه ، قال الله عزوجل : [وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُحُوفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا] (الاسراء: من الآية ٦٠) .

أمَّا قول المؤلف : (حمله جبريل على البراق حتى أداره في السموات) فهذا فيه نظر ، إذ لم يحمله على البراق إلا حين سار إلى بيت المقدس .

(١) الحديث بهذا اللفظ ورد في ثنايا حادثة شق صدر النبي ﷺ وفي قصة الإسراء والمعراج بالنبي ﷺ وكل ذلك ورد في صحيح الإمام البخاري في كتاب أحاديث الأنبياء باب ذكر إدريس عليه السلام وهو جد أبي نوح ويقال جد نوح عليهما السلام وقول الله تعالى : [وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا] (مريم: ٥٧) وأخرج الحديث أيضاً الإمام مسلم رحمه الله في كتاب الإيمان باب الإسراء برسول الله ﷺ إلى السماوات وفرض الصلوات من حديث أبي ذر .

أمّا عند عروجه من بيت المقدس إلى السماء فالظاهر أنّه كان في المعراج وليس
علالبراق كما قال المؤلف يرحمه الله وبالله التوفيق .

اعلم أنّ أرواح الشهداء في حواصل طيرٍ خضر ، تسرح في الجنّة وتأوي إلى قناديل
تحت العرش^(١) ، وأرواح الفجّار الكفّار في بئر برهوت ، وهي في سجين^(٢) [١] .

[١] قَوْلُهُ : (اعلم أنّ أرواح الشهداء في حواصل طيرٍ خضر ، تسرح في
الجنّة ، وتأوي إلى قناديل تحت العرش) هذا ورد ضمن حديثٍ رواه مسلمٌ
عزاه المعلق إلى كتاب الإمارة رقم الحديث ١٨٨٧ وهو من عقيدة أهل السنّة
والجماعة .

وأما قوله : (وأرواح الفجار والكفار في بئر برهوت وهي في سجين)
فأقول : أمّا بئر برهوت ، فهي بئرٌ في شرق عدن بينها وبين حضرموت
والقول : بأنّ أرواح الفجار والكفار تجمع فيها ، هذا ليس عليه دليلٌ صحيح

(١) وفي نسخة الراددي : (أنّ أرواح الشهداء في قناديل تحت العرش تسرح في الجنة ، وأرواح المؤمنين تحت العرش)
(٢) وقد ذكر الراددي حول هذه المسألة قوله : ولا يصح حديثٌ في أنّ أرواح الكفار في بئر برهوت كما تراه جلياً في
الروح لابن القيم (ص ١٤٥ - ١٤٧) وأهوال القبور لابن رجب (ص ٢٥٥ - ٢٦٣) .
والقول الصحيح الذي تدل عليه الأدلة من الكتاب والسنة هو أنّها في سجين " اهـ .

، ولكن ورد أثرٌ في سنده مجهول عن عبد الله بن عمرو τ ذكر ذلك المعلق^(١) . قلت : والصحيح ما أخبر الله عزَّ وجلَّ به في كتابه في سورة المطففين : [كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَفِي سِجِّينَ] (المطففين : ٧) . والسجين مبالغةٌ من السجن وهو المكان الضيق ، وهو في أسفل الأرض كما قال ذلك أهل العلم ، نسأل الله العافية منها ، ونعوذ بالله من غضبه وأليم عقابه ، وبالله التوفيق .

والإيمان بأنَّ الميت يقعد في قبره ، وترسل فيه الروح حتى يسأله منكر ونكير عن الإيمان ، وشرائعه ، ثمَّ تسَلُّ روحه بلا ألم ، ويعرف الميت الزائر إذا زاره ، ويتنعم المؤمن في القبر ، ويعذب الفاجر كيف شاء الله [١] .

[١] قوله (والإيمان بأنَّ الميت يقعد في قبره ، وترسل فيه الروح حتى يسأله منكر ونكير عن الإيمان وشرائعه) هذا ثابتٌ من حديث البراء τ وغيره ففي صحيح البخاري باب الميت يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي من كتاب الجنائز عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنَّ رسول الله ﷺ قال : { إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا مَاتَ عَرَضَ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، فَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ، فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ ، يُقَالُ هَذَا مَقْعَدُكَ حَتَّى يَبْعَثَكَ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ }^(٢)

(٣) أي الشيخ محمد سعيد القحطاني .

(١) الحديث أيضاً أخرجه الإمام مسلم رحمه الله في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه وإثبات عذاب القبر والتعوذ منه .

أما حديث البراء ، ففيه أنّ الميت يقعد في قبره فيقال له : { من ربك ما دينك ، من نبيك } أو : { ما هذا الرجل الذي بعث فيكم }^(١) .
 قَوْلُهُ : (حتى يسأله منكراً ونكير) أي كما تقدم حين يسأل ، من ربك وما دينك ، ومن نبيك ، أو ما هذا ، الرجل الذي بعث فيكم .
 قوله : (عن الإيمان وشرائعه) لعلّه يقصد هذا السؤال المجمل ولا أعرف شيئاً من السنن يدل على السؤال عن فروع الإسلام ، والإيمان .
 والإيمان بأنّ الله هو الذي كلّم موسى بن عمران يوم الطور ، وموسى يسمع من الله الكلام ؛ بصوت وقع في مسامعه منه لا من غيره ، فمن قال غير هذا ، فقد كفر بالله العظيم [١] .

قَوْلُهُ : (ثمّ تسلّ روحه بلا ألم) أي بدون الألم الذي حصل له عند موته الأول . قوله : (ويعرف الميت الزائر) هذا ينبني على صحة الحديث الوارد في ذلك وفي صحته خلافٌ ، فيما أعلم^(٢) .
 قوله : (ويتنعم المؤمن في القبر ، ويعذب الفاجر كيف شاء الله) قلت المقصود بذلك الروح ، والروح قد ثبت أنّها في السماء ، كما في قول الله سبحانه وتعالى : [كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عَلِّيّنَ] (المطففين: ١٨) ، وقيل أنّها حول القبر ، والأقرب أن يقال أنّ الروح في السماء ، ولها ارتباطٌ بالجسد

(٢) حديث البراء ت تقدم تخريجه .

(١) قال الراددي : وقد جاءت عدة أحاديث في أنّ الميت يعرف زائره إذا زاره ويستأنس به بيد أنّه لا يضح شيءٌ منها وانظرها مع الكلام عليها في بشرى الكتيب بلقاء الحبيب للسيوطي (ص ٨٧ - ٨٩) بتحقيق مشهور حسن وأهوال القبور لابن رجب (ص ١٨٤ - ١٩٢) بتحقيق محمد نظام الدين " اه .

، فما يكون لها من نعيمٍ ، فإنَّ الجسد يتنعم به في القبر كما أنَّ أرواح الفجار في سجين ، وما يكون عليها من عذابٍ فإنَّ الجسد يتألم به في القبر وهذا من الأمور الغيبية التي لا يحكم فيها إلاَّ بخبرٍ ثابتٍ عن المعصوم ع .

[١] قوله : (والإيمان بأنَّ الله هو الذي كلَّم موسى بن عمران يوم الطور وموسى يسمع من الله الكلام ... الخ) . أقول : إنَّ الله سبحانه وتعالى أخبر بأنَّه نادى موسى ، والنداء منه سبحانه وتعالى كما قال الله جلَّ وعلا : [وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنْ ائْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ * قَوْمٌ فَرَعُونَ إِلَّا يَتَّقُونَ] والعقل مولودٌ ، أعطي كلَّ إنسانٍ من العقل ما أراد الله متفاوتون في العقول ، مثل الذرة في السماوات ، ويطلب من كلِّ إنسانٍ من العمل^(١) على قدر ما أعطاه من العقل وليس العقل باكتساب ، إنَّما هو فضلٌ من الله [١] .

(الشعراء: ١١، ١٠) ، فأخبر أنَّه هو ناداه بنفسه ، وأنَّ موسى سمع كلامه . ونحن في هذه الآونة قد حصل لنا في الأرض شيءٌ من الصناعات ، التي هدى الله إليها عقل الإنسان ما يجعل الذي في جزيرة العرب يسمع كلام الذي يكلمه من أمريكا أو اليابان أو الفلبين أو استراليا أو غير ذلك من الأماكن البعيدة الشاسعة بواسطة التلفون حتى كأنَّه معه في مجلسه بينما المسافة بينهما قد تصل إلى ثلاثة عشر ألف كيلو أو خمسة عشر ألف كيلو متر ، وهذا إنَّما نأخذه دليلاً لمن ضعف إيمانه ، وقلَّ يقينه ، أمَّا قدرة الله فهي فوق ذلك كلِّه ، وقد ذكر بأنَّ الله إذا كلَّم موسى ، ينزل عمودٌ من نور ،

(١) وفي نسخة الراددي : (ويطلب من كل إنسانٍ من العلم) بدلاً من العمل .

فيستطع على كتفه الأيمن ويسمع الكلام منه^(١) ، ونحن نؤمن بأن الله كلم موسى ، وأن موسى يسمع كلام ربه على أيّ كيفية شاء الله تعالى وهذه عقيدة أهل السنّة والجماعة ، ومن قال غير ذلك ، فهو مبتدع ضال وباللّٰه التوفيق .

[١] قَوْلُهُ : (العقل مولودٌ) بمعنى أنّه يولد مع الإنسان ، وينمو بنموه فيبدأ العقل صغيراً ، ثمّ يكبر مع صاحبه ، ولاشكّ أنّ العقول تتفاوت بحسب ما أعطى الله كلّ إنسانٍ من العقل ، ولقد أثنى الله عزّ وجلّ في القرآن ، على أهل العقول ، وأجمع أهل أصول الفقه على أنّ العقل مناط التكليف ، وإن كان يتفاوت ، مع اختلافهم هل العقل في الدماغ أو في القلب والقلب في الصدر ، والدماغ في الرأس ؟ !

والظاهر أنّ هناك ارتباطاً بينهما ، ولايتمّ عمل أحدهما إلّا بالآخر فالتفكير الذي في الدماغ لا يتمّ إلّا بواسطة القلب فيما يظهر ، ولكن الدماغ هو محطُّ التفكير ، وموضع المعرفة ، ومناط التكليف ، وكلّ إنسانٍ قد هياه الله ، بما هياه به من الاستعداد ، والتفكير والعقول تتفاوت في ذلك تفاوتاً عظيماً ، نسأل الله أن يلهمنا رشدنا ، وأن يعيذنا من شرّ أنفسنا

وقد اخترع الدجاجلة حديثاً للعقل ، وهو حديثٌ موضوعٌ مكذوبٌ جاء فيه : { أوّل ما خلق الله العقل ، فقال له أقبل فأقبل ، ثمّ قال له أدبر

(٢) هذا الأثر أورد بنحوه الإمام ابن كثيرٍ رحمه الله في كتابه البداية والنهاية في ج ١ فصل في دخول بني إسرائيل التيه وما جرى لهم فيه من الأمور العجيبة (تخريج الشيخ أحمد بن عبد الله الحكمي حفظه الله) .

فأدبر { وهذا الحديث موضوعٌ بإجماع العلماء^(١) ولا شكَّ أنَّ العقل منحةٌ من الله للعبد به يتميز على سائر المخلوقات ومن أجله يستحق الثواب والعقاب وبالله التوفيق .

واعلم أنَّ الله فضَّل العباد بعضهم على بعض ، في الدِّين ، والدنيا ، عدلاً منه لا يقال : جار ، ولا حابي ، فمن قال : إنَّ فضل الله على المؤمن ، والكافر سواء ، فهو صاحب بدعةٍ ، فضَّل الله المؤمن على الكافر ، والطائع على العاصي ، والمعصوم على المخذول عدلاً منه ، هو فضله يعطيه من يشاء ويمنعه من يشاء^[١] .

[١] أقول : إنَّ الله فاوت بين عباده ، فاوت بينهم في العقول ، وفاوت بينهم في الأجسام وفاوت بينهم في الاستعداد فضلاً منه تعالى وعدلاً ، وفقَّ المؤمن للإيمان وخذل الكافر بسبب ما عنده من الكفر .

ونحن نؤمن بأنَّ الله عزَّ وجل لا يأخذ عبداً من عباده إلاَّ بحجة ، فله في عباده الحكمة البالغة وله عليهم الحجة الدامغة ، لا يعذب أحداً إلاَّ بذنب وقد نزه نفسه عن الظلم فقال : [وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ] (فصلت: من الآية ٤٦) وقال : [إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا]

(١) كما حكى الإجماع على ضعفه الإمام الصاغاني في كتاب كشف الخفاء في ج ١ / ٣٠٩ وقد أشار إلى ضعفه صاحب كتاب فتح الباري في كتاب بدء الوحي باب قول الله تعالى : [وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ] والفردوس للدليمي ج ١ / ١٣ واللائئ المصنوعة ج ١ / كتاب المبتدأ وفيض القدير ج ٤ / ٥١٠ (تخريج الشيخ أحمد بن عبد الله الحكمي حفظه الله) .

عَظِيماً [(النساء: ٤٠) ، وكتب السعادة والشقاوة على كلِّ خلقه فهذا سعيدٌ ، وذاك شقي ، وهذا موفقٌ ، وهذا مخذول ، وهذا عاصٍ وذاك مطيع وهذا عالمٌ ، وذاك جاهل ، وهذا غنيٌّ ، وذاك فقير ، ولم يكن ربنا سبحانه وتعالى يضع شيئاً في غير موضعه أو يعطي أحداً ما لا يستحقه : [يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ] (القصص: من الآية ٦٨) .

لذلك ، فإنَّ هذا المقطع أو هذه الفقرة تستلزم منا عقيدةً بأنَّ الله عزَّ وجل فإوت بين عباده فضلاً منه وعدلاً : [لا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ] (الانباء: ٢٣) ، فلا يقال لم جعل ذاك رسولا ، وجعل ذاك مخذولا ولايجل أن تكتم النصيحة أحداً من المسلمين برَّهم ، وفاجرهم في أمر الدين ، فمن كتم فقد غشَّ المسلمين ، ومن غشَّ المسلمين فقد غشَّ الدين ، ومن غشَّ الدين فقد خان الله ، ورسوله ، والمؤمنين [١] .

وجعل ذاك مؤمنا موفقا ، وجعل ذاك رجيماً مخذولا؟! لا يقال ذلك لله بل يجب أن نعتقد أنَّ الله منزّه عن الظلم ، وأنَّه يفعل ما يشاء ، ويحكم ما يريد ، لكنَّ فعله كله مبنيٌّ على الحكمة ، والرحمة ، والفضل ، والعدل هذا ما يجب أن نعتقه في ربنا جلَّ وعلا ، وهذه العقيدة هي التي تؤيدها النصوص القرآنية والنبوية ، وهي التي أجمع عليها علماء أهل السنَّة والجماعة وبالله التوفيق .

[١] أقول : النصيحة معناها : الصفاء ، والنقاء ، يقال نصح اللبن إذا صفَّاه هذا تعريفها في اللغة .

وفي الشرع : إخبار المسلم بما يجب عليه الله أو لخلقه من دون مواربة ولاجمالة . وحكمها : الوجوب وإن كان ذلك الوجوب يتفاوت وضدها الغش ، وقد قال النبي ﷺ في الحديث الصحيح : { الدين النصيحة الدين النصيحة ، الدين النصيحة قال الصحابة : لمن يا رسول الله قال : لله ولكتابه ولرسوله ، ولأئمة المسلمين ، وعامتهم } رواه مسلم في كتاب الإيمان^(١) وعن أبي هريرة ر أن رسول الله ﷺ مر على صبرة طعام فأدخل يده فيها فنالت أصابعه بللا ، فقال : { ما هذا يا صاحب الطعام ؟ قال : والله سميعٌ بصير عليم ، يداه مبسوطتان ، قد علم الله أن الخلق يعصونه قبل أن يخلقهم علمه نافذٌ فيهم ، فلم يمنعه علمه فيهم أن هداهم للإسلام ومنَّ به عليهم كرماً وجوداً وتفضلاً ، فله الحمد [١] .

أصابته السماء يا رسول الله قال أفلا جعلته فوق الطعام كي يراه الناس من غش فليس مني {^(٢) رواه مسلم ، فالغش في البيع بكتم العيب ، والغش في المشورة بأن تشاور على الإنسان ما يضره في دينه أو دنياه .

أمَّا النصيحة لله : فهي بالإيمان به تعالى ، وتوحيده ، وتقديم طاعة الله على طاعة المخلوقين والخوف من الوقوف بين يديه ، ومراقبته في السر والعلن ، وأمَّا النصيحة لكتابه : فهي تكون بقراءته ، وتدبر معانيه ، والعمل بما فيه واعتقاد ما يدل عليه من الأخبار . وأمَّا النصيحة لرسول الله ﷺ فهي بتصديقه

(١) باب بيان أن الدين النصيحة من حديث تميم الداري ر .

(١) أخرجه الإمام مسلم في كتاب الإيمان باب قول النبي ﷺ من غشنا فليس منا .

فيما أخبر ، والامتنال لما أمر والانتهاه عمّا نهي وإجلاله وتوقيره صلوات الله ، وسلامه عليه . وأمّا النصيحة لأئمة المسلمين : فهي طاعتهم فيما لم يكن معصيةً لله وعدم خيانتهم وإرسال النصائح لهم ممن يقدر على ذلك سرّاً ، لأنّ ذلك أدعى للقبول ، وأمّا النصيحة لعامة المسلمين : فبدعوتهم إلى الله وتعليمهم ما ينفعهم ووعظهم بالانتهاه عمّا يضرهم ، وبالله التوفيق .

[١] قَوْلُهُ : (والله سَمِيعٌ بَصِيرٌ عَلِيمٌ) فيه إثبات صفة السمع ، والبصر والعلم ، وقَوْلُهُ : (يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ) فيه إثبات اليدين لله تعالى ، وإثباتهما بالكتاب ، والسنة ، وأمّا الكتاب : ففي قوله تعالى رداً على اليهود حين قالوا : [يَدُ اللَّهِ مَغْلُوبَةٌ] (المائدة: من الآية ٦٤) قال تعالى : [غَلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ] (المائدة: من الآية ٦٤) .

وأمّا السنة ففي قوله ع : { يد الله ملامى لا يغيضها نفقة سحاء الليل والنهار ، وقال رأيتم ما أنفق منذ خلق السموات والأرض ، فإنه لم يغيض ما في يده ، وقال عرشه على الماء ويده الأخرى الميزان يخفض ويرفع }^(١) رواه البخاري ومسلم ، وفي الحديث الآخر : { إن الله عز وجل

(١) الحديث أخرجه الإمام البخاري في كتاب التوحيد باب قول الله تعالى [لما خلقت بيدي] وفي باب [وكان عرشه على الماء] ، وأخرجه الإمام مسلم في كتاب الزكاة باب الحث على النفقة وتبشير المنفق بالخلف من حديث أبي

يسيطر يده بالليل ليتوب مسيء النهار ، ويسيطر يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها }^(١) رواه مسلم .

قوله : (قد علم أنّ الخلق يعصونه قبل أن يخلقهم) يؤخذ هذا من قوله تعالى : [وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ

فِيهَا مَنْ يَفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ ...] الآيات (البقرة : ٣٠ وما بعدها) ولم تقل الملائكة ذلك إلا عن علم علمهم الله إياه ، ومع ذلك فإن الله قد علم أنّ في ذرية آدم الرسل والأنبياء ، والمؤمنون الصالحون أولياء الله ، وفيهم الكفار والمنافقون ، والعصاة الفسقة ، فقد خلقهم الله عز وجل ليبليهم علمه فيهم ما قد كتبه لهم وعليهم ، فالمهتدون أعزهم الله بهدايته تفضلاً منه واعلم أنّ البشارة عند الموت ثلاث بشارات يقال : أبشر يا حبيب الله برضى الله والجنة ، ويقال : أبشر يا عبد الله بالجنة بعد الانتقام^(٢) ويقال : أبشر يا عدو الله بغضب الله والنار ، هذا قول : ابن عباس^(٣) [١] .

وكرماً ، وجوداً والكفار ، والمنافقون ، والفساق خذلهم الله بسبب أعمالهم وإعراضهم عن دعوته ، ودعوة رسله ، وأوليائه المؤمنين ، وكل من هؤلاء وهؤلاء بلغ علمه فيهم ، ونقذ حكمه عليهم ، وله عليهم الحجة الدامغة وله

(٢) أخرجه الإمام مسلم رحمه الله في كتاب التوبة باب قبول التوبة من الذنوب ، وإن تكررت الذنوب والتوبة من حديث أبي موسى ط .

(١) وفي نسخة الراددي : (أبشر يا عبد الله بالجنة بعد الإسلام) .

(٢) قال الشيخ الراددي حفظه الله : انظر تفسير ابن كثير (٢ / ٥٣١ - ٥٣٨) والتذكرة للقرطبي (١ / ٦٧ - ٧٢) وشرح الصدور (ص ٩١ - ١٣١) للسيوطي " اهـ .

فيهم الحكمة البالغة : [لا يُسألُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسألُونَ] (الانباء: ٢٣) .

[١] قَوْلُهُ : (واعلم أنَّ البشارة عند الموت ثلاث بشارات) يظهر أنَّ هذا التنوع بتنوع المقامات ، فالمؤمنون المتقون الأبرار ، وفوقهم السابقون وهم المقربون يبشرون بالجنة من دون وعيدٍ بالعذاب (أبشر يا حبيب الله برضى الله والجنة) وللعصاة من المسلمين بشارَةً بالجنة بعد بلوغ الوعيد فيهم وهم الظالمون لأنفسهم (أبشر يا عبد الله بالجنة بعد الانتقام) وهاتين البشارتين لمن خصَّهم الله سبحانه وتعالى بمتابعة الأنبياء ، فمنهم من تابع الأنبياء متابعَةً تامَّةً ، وكان سبَّاقاً إلى الخير ، ومنهم من هو دون ذلك قليلاً لكنَّه لا يدخل في أهل الوعيد : [ثُمَّ أَوْرثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ بإِذْنِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ] (فاطر: ٣٢) . فالملتصدون ، والسابقون بالخيرات بشارتهم خاصة واعلم أنَّ أوَّل من ينظر إلى الله تعالى في الجنة الأضرَاء ، ثمَّ الرجال ، ثمَّ النساء ، بأعين رؤوسهم ، كما قال رسول الله ﷺ : { إِنَّكُمْ سترون رؤسكم كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته }^(١) والإيمان بهذا واجبٌ ، وإنكاره كفر^[١] .

سألته عن الوعيد فهي تامَّة في حقِّهم ، وأنَّهم يدخلون الجنة بدون عذابٍ في النار . أمَّا الظالمون لأنفسهم ، فهم الذين يتوعدون بالعذاب ، وهم تحت

(١) الحديث قد سبق تخريجه .

المشيئة إن شاء الله عاقبهم ثم أخرجهم من النار ، وأدخلهم الجنة ، فهؤلاء لهم بشارةٌ ممزوجةٌ بشيءٍ من الوعيد .

أما الكفار والمنافقون فهؤلاء بشارتهم بالنار ، وضيافتهم في نار جهنم قال الله تعالى عنهم في سورة الواقعة بعد ذكر أنواعٍ من العذاب : [هَذَا نُزُّهُم يَوْمَ الدِّينِ] (الواقعة: ٥٦) ، والعياذ بالله ، وبالله التوفيق .

[١] أقول : النظر إلى الله في الجنة مقطوعٌ به ، وهو من عناصر الإيمان أي مما يجب علينا أن نؤمن به ، وقد دلت على ذلك الأدلة من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وإجماع سلف الأمة .

الدليل الأول على ذلك من كتاب الله : ما جاء في سورة القيامة في الآيات [وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ * إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ] (القيامة: ٢٣، ٢٢) فقوله تعالى : [وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ] أي من الناصرة ، وهي الحسن ، والبهاء والجمال ثم قال تعالى : [إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ] أي ناظرةٌ إلى ربها نظرة تمتع بأن يُنظر إلى وجهه جلّ وعلا ، وفي قوله تعالى : [إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ] دليلٌ واضحٌ على رؤية الله في الآخرة . الدليل الثاني : قول الله تعالى في سورة يونس : [لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ] (يونس: من الآية ٢٦) ، فالحسنى هي الجنة ، والزيادة ، هي النظر إلى وجه الله .

أما من السنة ، فالأدلة على ذلك كثيرةٌ مشهورة : منها حديث جرير بن عبد الله البجلي τ أن رسول الله ﷺ قال : { إِنَّكُمْ سترون ربكم كما ترون

القمر ليلة البدر لا تُضامون في رؤيته {^(١) أو } لا تُضامون في رؤيته {^(٢) وفي رواية : } لا تُضارون في رؤية أحدهما {^(٣) أو : } تضارون في رؤيته {^(٤) كل ذلك قد ورد والمعنى أنه لا يضر بعضكم بعضاً في رؤيته وقد جاء في الحديث : } أن أناساً في زمن النبي ﷺ قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ قال النبي ﷺ : نعم . هل تضارون في رؤية الشمس بالظهيرة ضوء ليس فيها سحاب ؟ قالوا : لا . قال وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ضوء ليس فيها سحاب ؟ قالوا : لا . قال النبي ﷺ ما تضارون في رؤية الله عز وجل يوم القيامة إلا كما تضارون في رؤية أحدهما {^(٥) ومعنى : } تضامون : أي لا تحتاجون أن ينضم بعضكم إلى بعض كما تحتاجون إلى ذلك في رؤية الأشياء الخفية ، ورواية : } لا تُضامون { بضم التاء المثناة من فوق ، وفتح الضاد أخت الصاد وضم الميم بعدها مخففة ، من الضيم : أي لا يضم بعضكم بعضاً : أي يغلب بعضكم بعضاً .

(١) الحديث قد سبق تحريجه .

(٢) الحديث بهذه اللفظة أخرجها ابن ماجه رحمه الله في المقدمة باب فيما أنكرت الجهمية .

(٣) الحديث قد سبق تحريجه .

(٤) الحديث بهذه اللفظة أخرجها ابن ماجه رحمه الله في المقدمة باب فيما أنكرت الجهمية .

(٥) الحديث قد سبق تحريجه .

ولهذه الأدلة فقد أجمع السلف رحمهم الله من الصحابة رضوان الله عليهم والتابعين لهم بإحسان من أهل السنّة والجماعة ، أجمعوا على رؤية الله في الجنّة ، للأدلة الدالة على ذلك^(١) .

أمّا الترتيب الذي ذكره : (أنّ أوّل من ينظر إلى الله تعالى في الجنّة الأضرّاء ، ثمّ الرجال ثمّ النساء ، بأعين رؤوسهم) فلا أعرف دليلاً في ذلك ، والله تعالى أعلم .

قوله : (والإيمان بهذا واجب) لاشكّ أنّ الإيمان بكلّ ما أخبر الله عنه في كتابه ، وعلى لسان رسوله ﷺ واجب على كلّ مسلم ، ولا يكون العبد مؤمناً إلاّ أن يؤمن بالغيبات التي أخبر الله عنها في كتابه ، وأخبر عنها رسوله ﷺ في سنّته ، أمّا قوله : (وإنكاره كفر) فلعلّ المراد به أنّه كفر دون كفر ، وكونه كفر بما دلت عليه الأدلة هذا لاشكّ فيه ، وكونه مخرج من الملة هذا فيه نظر ، والله تعالى أعلم .

واعلم أنّها لم تكن زندقةً ، ولا كفرًا ، ولا شكوكًا ولا بدعةً ، ولا ضلالةً ، ولا حيرةً في الدّين إلاّ من الكلام ، وأهل الكلام ، والجدل والمراء ، والخصومة ، والعجب ، وكيف يجترئ

(١) هذه الرواية وردت عند البخاري في كتاب التوحيد باب قول الله تعالى : [وَجُوهٌ يُؤْمِنُونَ نَاضِرَةٌ * إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ] وفي كتاب تفسير القرآن باب قوله [وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب] .

الرجل على المرء ، والخصومة ، والجدال والله يقول : [مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا] (غافر: من الآية ٤) فعليك بالتسليم ، والرضا بالآثار ، والكفّ والسكوت [١] .

[١] قول المؤلف : (واعلم أنّها لم تكن زندقة ، ولا كفر) أقول : حصر الزندقة في الكلام ، وأهل الكلام ، وأهل الجدل ، والمرء ، والخصومة حصر أغلبية ، وإلا فقد تكون الزندقة ، والكفر لأسباب غير الكلام ، ونعوذ بالله من كلّ أسباب الزندقة ، والكفر والشكوك ، والبدع ، لكنّ هذا قد يكون غالباً فيمن يتعلمون الكلام ، ويتعلمون ضروب الجدل ، والمرء ، والخصومة والعجب ، والواجب هو عدم الإعجاب بالنفس ، وكون الإنسان بارعاً في الجدل ، والمرء ، والخصومة ، لأنّ هذا مذمومٌ في الشرع إلا إذا كان لإظهار الحق ، وقد جاء في الحديث الصحيح من حديث عائشة رضي الله عنها أنّ النبي ﷺ قال : { أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم }^(١) وفي رواية للترمذي : { إن الله يبغض البليغ من الرجال الذي يتخلل بلسانه كما تتخلل البقرة }^(٢) ثمّ قال المؤلف رحمه الله : (وكيف يجترئ الرجل على الإيمان بأنّ الله يعذب الخلق في النار في الأغلال ، والأنكال والسلاسل ، والنار في أجوافهم ، وفوقهم

(١) الحديث أخرجه الإمام البخاري في كتاب المظالم والغصب باب قول الله تعالى : [وهو ألد الخصم] وفي كتاب تفسير القرآن باب وهو ألد الخصم ، وفي كتاب الأحكام باب الألد الخصم وهو الدائم في الخصومة ، وأخرجه الإمام مسلم في صحيحه في كتاب العلم باب في الألد الخصم .

(٢) الحديث أخرجه الإمام الترمذي في كتاب الأدب باب ما جاء في الفصاحة والبيان وفي رواية أخرى لأبي داود في كتاب الأدب باب ما جاء في المتشدد في الكلام بلفظ : " إنّ الله عز وجل يبغض البليغ من الرجال الذي يتخلل بلسانه تخلل البقرة = = بلسانها) وكذا رواه أحمد في مسند المكتوبين من الصحابة برقم ٦٥٠٧ وهذا الحديث صححه الإمام الألباني في صحيح الجامع في ج ١ / ٣٨٢ برقم ١٨٧٥ .

، وتحتهم ، وذلك أن الجهمية منهم هشام الفوطي^(١) قال : إنما يعذب الله عند النار ردًّا على الله ورسوله [١] .

المراء والخصومة والجدال ، والله يقول : [مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا] (غافر: من الآية ٤) ، فعليك بالتسليم ، والرضا بالآثار ، والكف والسكوت) وأقول : إن الذي ينبغي للمسلم التسليم بما جاء عن الله عز وجل في كتابه ، وعلى لسان رسوله ﷺ والكف ، والسكوت عما سوى ذلك علماً بأن التسليم لما جاء عن الشارع ﷺ يكون تسليم رضا ، وقبول وإيمان ، وتصديق ، وعمل بما يحتاج إلى عمل واعتقاد بما يلزم فيه الاعتقاد قال الله تعالى بعد بسم الله الرحمن الرحيم : [وَالْعَصْرِ * إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ * إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ] (العصر) ، ومعنى آمنوا صدقوا .

[١] إن الله سبحانه وتعالى قد أخبرنا عن أهل النار ، وأن لهم سلاسلًا وأغلالًا والسلاسل : جمع سُلسِلة أو سِلْسِلة ، وهي الحلق المترابطة قال الله عز وجل : [ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ] (الحاقة: ٣٢) وقال جل من قائل : [إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَالًا وَسَعِيرًا] (الانسان: ٤) وقال تعالى : [الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ وَمَا أُرْسِلْنَا بِهِ رُسُلْنَا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ * إِذِ الْأَغْلَالُ فِي

(١) ذكر الشيخان المحققان لهذا المتن (القحطاني والردادي) جزأها الله خيرا أن هشام الفوطي هو بضم الفاء وإسكان الواو ابن عمر وكان من أصحاب أبي الهذيل داعية الاعتزال انظر لسان الميزان ٦ / ١٩٥ وانظر حول آرائه وبدعه الفصل لابن حزم ٥ / ٦٢ وانظر الفهرست لابن النديم ص ٢١٤ .

أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ * فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ * ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ
 أَيِّنَ مَا كُنتُمْ تُشْرِكُونَ * مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ
 شَيْئاً كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ [(غافر: ٧٤، ٧٥) .

إلى غير ذلك من الآيات .

والأغلال : جمع غل ، وهو ما تغلُّ به الأيدي إلى الأعناق .

والأنكال : جمع نكل ، وهو الحديد الثقيل ، والله أعلم .

وكل هذا ثابت كما قال الله تعالى : [إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالاً وَجَحِيمًا * وَطَعَامًا ذَا
 غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا] (المزمل : ١٢ - ١٣) فمن أنكر ذلك من الجهمية فموعده عند
 الله ، ومن مات فقد لقي ذلك أو بعضه .

ولكنَّ العبرة في المبتدعة أنَّهم ينتقلون من بدعةٍ إلى بدعةٍ أشد ، فكما
 عطَّلوا صفات الله عزَّ وجل أنكروا ما أخبر به من أنواع العذاب التي يعذب الله
 بها أهل النار .

وفي هذا مصداق لما ورد : (أنَّ من عقوبة السيئة السيئة بعدها ، ومن
 ثواب الحسنة الحسنة بعدها^(١)) اللهمَّ إِنَّا نعوذ بك من مضلَّات الفتن وعمى
 البصائر ، وبالله التوفيق .

واعلم أنَّ صلاة الفريضة خمس صلوات لايزاد فيهنَّ ، ولاينقص في مواقيتها ، وفي

(١) انظر تفسير ابن كثير سورة ال عمران آية ١٥٥ والتوبة آية ٨٣ وغيرها وانظر جامع العلوم والحكم ج ١ / ٣٤٢)
 الحكمي)

السفر ركعتان إلا المغرب ، فمن قال أكثر من خمس فقد ابتدع ، ومن قال أقل من خمس ، فقد ابتدع لا يقبل الله شيئاً منها إلا لوقتها إلا أن يكون نسياناً ، فإنه معذور يأتي بها إذا ذكرها أو يكون مسافراً ، فيجمع بين الصلاتين إن شاء [١] .

[١] أقول : لقد قام الإجماع مستنداً إلى الأدلة الشرعية على أن الصلاة المفروضة خمس صلوات ، فمن قال إنها أكثر من خمس كفر ، ومن قال إنها (١) أقل من خمس كفر ، وقد ورد عن النبي ﷺ في أحاديث كثيرة في الصحيحين وغيرهما ، منها أحاديث الإسراء ، وأن الصلاة فرضت خمسين وأن موسى عليه السلام أشار على النبي ﷺ بمراجعة ربه حتى قال الله تعالى في الحديث القدسي : {هي خمسٌ ، وهي خمسون لا يبدل القول لدي} (٢) أي خمسٌ في الفعل وخمسون في الأجر ، والحسنة بعشر أمثالها ، وقد ورد ذلك في أحاديث في تعليم النبي ﷺ الناس لأركان الإسلام ، فهل يمكن أن يقول أحدٌ ممن ينتسبون إلى الإسلام أن الصلوات المفروضة أكثر من خمس أو أقل من قال خلاف ذلك فقد كفر ، وقد أشار القرآن إلى الخمس بقوله تعالى : [حَافِظُوا عَلَي الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ] (البقرة: ٢٣٨) وقوله تعالى : [وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى] دليلٌ على أنها خمس وهي المتوسطة بين اثنتين في الليل ، واثنتين في النهار .

(١) أي أن الصلاة المكتوبة خمس صلوات في كل يوم وليلة .

(٢) هذا الحديث سبق تخرجه .

أما قول المؤلف هنا : (فقد ابتدع) فهذا من خلاف عادته إذ أنه كثيراً ما يطلق الكفر على ما هو دون الكفر ، وهنا أطلق الابتداع ، علماً بأن من قال : أن الصلاة المفروضة أكثر من خمسٍ أو أقل فقد كفر بإجماع أهل العلم المستند إلى التواتر ، ثم أيضاً هذه الخمس كلُّ واحدةٍ منها معروفة بعدد ركعاتها ، فالصبح ركعتان ، والظهر والعصر أربع ، أربع ، والمغرب ثلاث ، والعشاء أربع ، ولا يجوز أن تصلّى في الحضر أقلّ من ذلك ، ومن فعل ذلك مدّعياً أنّ الصلاة قد نقصت أو زاد فيها مدّعياً فيها الزيادة ، فإنّه يعرّف إذا كان جاهلاً ، فإن أصرّ كفر ، فعدد ركعاتها مأخوذةً بالنقل المتداول نقل كافيّة عن كافة من زمن النبي ﷺ إلى هذا الزمن ولا يجوز أن تصلّى أقلّ من ذلك إلا في السفر فتقصر الرباعية إلى ركعتين كما دلت على ذلك الأدلة ومن زعم أنّ المغرب أو الصبح يقصران عرّف فإن أصرّ كفر .

وكذلك مواقيتها مأخوذةً بالتداول كافةً عن كافة نقل فعلٍ ، ونقل قولٍ إذ كان كلُّ فريضةٍ من الفرائض لها وقت مستقل ، ولوقتها أوّل وآخر ، فلا يجوز تقديمها عن وقتها ولا تأخيرها عنه إلاّ أنّه يجوز للمسافر الجمع بحكم السفر جمع تأخير بالإجماع ، وجمع تقديم على رأي بعض أهل العلم الذين صحّ عندهم الحديث به ، ويجوز للمريض الجمع دفعاً للمشقة الحاصلة بصلاة كلِّ فريضةٍ في وقتها ، ومن جعل مواقيت الصلاة ثلاثة كالشيعة الذين يستيحبون الجمع دائماً فيجمعون العصر إلى الظهر في وقت الظهر ويجمعون العشاء إلى المغرب في وقت المغرب استناداً إلى قول بعض أئمتهم فمن فعل ذلك منهم

واعتقد جوازه فإنه مبتدعٌ ضالٌّ ، كما أنَّ من جمع العصر إلى المغرب أو العشاء إلى الفجر فإنه ضالٌّ أيضاً .

إذن إنَّ الجمع لا يكون إلاَّ بين فريضتين مشتركتين في الوقت كالظهر مع العصر ، والمغرب مع العشاء .

ومن ترك الصلاة عامداً حتى مرَّ وقتها فقد كفر للأدلة الصحيحة الدالة على ذلك منها : قوله ع : { بين الرجل ، وبين الشرك والكفر ترك الصلاة }^(١) ومنها قوله ع : { العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها فقد كفر }^(٢) إلى غير ذلك من الأدلة ، وقد ذهب الجمهور إلى عدم كفر تارك الصلاة ، ومع ذلك فقد قال كثيرٌ منهم يستتاب ، فإن تاب وإلاَّ قتل حداً والمسألة فيها خلافٌ بين أهل العلم ، والله تعالى أعلم ، إلاَّ أنَّ من تركها بعذر النسيان أو النوم فإنه يجب أن يصلّيها إذا ذكرها لحديث أنس بن مالك ع قال : قال نبي الله ع : { من نسي صلاة أو نام عنها فكفارتها أن يصلّيها إذا ذكرها }^(٣) ولأنَّ الله تعالى يقول : [وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي] (طه: من الآية ١٤) .
وبالله التوفيق .

(١) الحديث أخرجه الإمام مسلم رحمه الله في كتاب الإيمان باب بيان إطلاق اسم الكفر على من ترك الصلاة من حديث جابر بن عبد الله .

(٢) الحديث أخرجه الإمام الترمذي في كتاب الإيمان باب ما جاء في ترك الصلاة وأخرجه النسائي في كتاب الصلاة باب الحكم في تارك الصلاة وأخرجه الإمام ابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها باب ما جاء فيمن ترك الصلاة وأخرجه الإمام أحمد في باقي مسند الأنصار من حديث بريدة عن أبيه رضي الله عنهما برقم الحديث ٢١٨٥٩ والحديث أشار إلى صحته الإمام الألباني رحمه الله في صحيح الجامع في ج ٢ / ١١١٨ برقم الحديث ٦٥٦٩ وأشار رحمه الله فيه إلى الإرواء برقم ٢٦٣

(٣) الحديث أخرجه الإمام مسلم رحمه الله في كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب قضاء الصلاة الفائتة واستحباب تعجيل قضاها ، وأخرج نحوه البخاري في كتاب مواقيت الصلاة باب من نسي صلاة فليصل إذا ذكر .

والزكاة من الذهب ، والفضة ، والتمر ، والحبوب والدواب على ما قال رسول الله ﷺ فإن قسمها فجائز ، وإن دفعها إلى الإمام فجائز ، والله أعلم [١] .

[١] أقول : الزكاة في الذهب والفضة ربع العشر ، ونصاب الفضة خمسمائة جرام وخمسة وتسعون جراماً ، وهي مائتا درهم ، وبالنقود المتداولة وهو الريال السعودي النصاب خمسون ريالاً ، فلا يجب فيما دونه .
أمَّا نصاب الذهب ، فهو عشرون مثقالاً ، والمثقال أربعة جرامات وثلاثة وعشرون بالمائة من الجرام الخامس ، وقد كملوا اثنين بالمائة واحتسبوا نصاب الذهب عشرون مثقالاً كلِّ مثقال أربعة جرامات وربع .
والتمر وما في معناه كالعنب نصابها خمسة أوسق .

وكذلك الحبوب المقتاتة كالبر ، والشعير ، والذرة ، والدخن ، والأرز هذه نصاب كلِّ منها خمسة أوسق ، والوسق ستون صاعاً نبوياً ، وخمسة عشر صاعاً بالصاع الكبير المتداول في جهتنا أي مقاطعة جازان في جنوب غرب المملكة العربية السعودية . أمَّا الدواب ، فأنصبتها معروفة^(١) ومتداولة

(١) فالدواب التي تجب فيها الزكاة هي بحيمة الأنعام وهي الإبل والبقر والغنم والنصاب فيها ما ورد في السنة فقد روى البخاري في كتاب الزكاة باب زكاة الغنم قال حدثنا محمد بن عبدالله بن المثني الأنصاري قال حدثني أبي قال حدثني ثمامة بن عبدالله بن أنس أن أنسا حدثه : { أن أبا بكر رضي الله عنه كتب له هذا الكتاب لما وجهه إلى البحرين بسم الله الرحمن الرحيم هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله ﷺ على المسلمين والتي أمر الله بها رسوله فمن سئلها من المسلمين على وجهها فليعطها ومن سئل فوقها فلا يعط في أربع وعشرين من الإبل فما دونها الغنم في كل خمس شاة إذا بلغت خمسا وعشرين إلى خمس وثلاثين ففيها بنت مخاض أنثى فإذا بلغت ستا وثلاثين إلى خمس وأربعين ففيها بنت لبون أنثى فإذا بلغت ستا وأربعين إلى ستين ففيها حقة طروقة الجمل فإذا بلغت واحدة وستين إلى خمس وسبعين ففيها جذعة فإذا بلغت يعني ستا وسبعين إلى تسعين ففيها بنتا لبون فإذا = = بلغت إحدى وتسعين إلى

قوله : (فإن قسّمها فجائز ، وإن دفعها إلى الإمام فجائز) أقول : إنّ دفع الزكاة إلى الإمام هذا هو الواجب ، فإن أمر الإمام بردها على الفقراء عند ذلك يقسمها الجابي هذا هو قول أهل السنّة والجماعة ، وأنّه لا يوكل إلى من وجبت عليه الصدقة قسمتها إلّا في زكاة الفطر ، والأموال السرية وهي النقود الخفية . وما عدى ذلك ، فتدفع إلى الإمام هذا قول أهل السنّة ومن خالف ذلك فهو مبتدعٌ ، إذ لو قلنا بما قاله المؤلف لأمكن أن يدّعي كثيرٌ ممن وجبت عليه الزكاة أن يدّعي أنّه قسّمها ، وبرئت ذمته منها وهذا خلاف ما دلت عليه السنّة ، وفي الصحيحين عن أبي هريرة τ قال :

عشرين ومائة ففيها حقتان طروقتا الجمل فإذا زادت على عشرين ومائة ففي كل أربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة ومن لم يكن معه إلا أربع من الإبل فليس فيها صدقة إلا أن يشاء رها فإذا بلغت خمسا من الإبل ففيها شاة وفي صدقة الغنم في سائمتها إذا كانت أربعين إلى عشرين ومائة شاة فإذا زادت على عشرين ومائة إلى مائتين شاتان فإذا زادت على مائتين إلى ثلاث مائة ففيها ثلاث شياه فإذا زادت على ثلاث مائة ففي كل مائة شاة فإذا كانت سائمة الرجل ناقصة من أربعين شاة واحدة فليس فيها صدقة إلا أن يشاء رها وفي الرقة ربع العشر فإن لم تكن إلا تسعين ومائة فليس فيها شيء إلا أن يشاء رها { وبنت مخاض : ما تمّ له سنة وبنت لبون : هي ما تمّ لها سنتان ، والحقة : ما تمّ لها ثلاث سنين والجدعة : ما تمّ لها أربع سنينوعن معاذ τ قال : { لما بعثه رسول الله ع إلى اليمن أمره أن يأخذ من كل ثلاثين من البقر تبيعا أو تبيعة ، ومن كل أربعين مسنة ومن كل حالم ديناراً أو عدله معافري { الحديث أخرجه أبو داود في كتاب الزكاة باب زكاة السائمة والترمذي في كتاب الزكاة باب ما جاء في زكاة البقر وقال عنه حديثٌ حسن وابن ماجه في كتاب الزكاة باب صدقة البقر والنسائي في كتاب الزكاة باب زكاة البقر وصححه ابن حبان والحاكم ، والتبييع والتبيعة : ما تمّ له سنة من البقر والمسنة : ما تمّ لها سنتان وذكر أهل العلم أنّ هذه البهائم لا تجب فيها الزكاة بعد بلوغها النصاب المحدد شرعاً إلّا بشرطين :

١- أن تكون سائمة أي راعيةً في جميع الحول أو أكثره في الصحاري أو الغابات أو نحوها فإن لم تكن

سائمة فلا زكاة فيها إلّا إن أعدت للتجارة فتزكى زكاة عروض التجارة .

٢- أن تكون معدةً للاستفادة من ألبانها ونسلها فإن كانت للعمل عليها بالحرث أو سقي أو غيرها لم

تجب فيها الزكاة ، وبالله التوفيق .

اعلم أن أول الإسلام : شهادة أن لا إله إلا الله ، وأنَّ محمداً عبده ورسوله وأنَّ ما قال الله كما قال ، ولاخلاف لما قال ، وهو عند ما قال [١] .

{ بعث رسول الله ﷺ عمر ٣ على الصدقة ف قيل : منع ابن جميل وخالد بن الوليد ، والعباس عم رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ : ما ينقم ابن جميل إلا أنه كان فقيراً فأغناه الله ، وأما خالدٌ فإنكم تظلمون خالداً قد احتبس أذراعه ، وأعتاده في سبيل الله ، وأما العباس ، فهي علي ومثلها معها ثم قال : يا عمر أما شعرت أن عم الرجل صنو أبيه {^(١) فهذا دليلٌ من الأدلة وواحدٌ من عدّة أحاديث ، والتي تدل على أن النبي ﷺ كان يرسل الجباة لجمع الصدقات ممن تجب عليهم ، وبالله التوفيق .

[١] قوله : (اعلم أن أول الإسلام : شهادة أن لا إله إلا الله ، وأنَّ محمداً عبده ورسوله) أي أنه لا يدخل أحدٌ في الإسلام إلا بأن يقول هاتين الجملتين معترفاً بهما مصدقاً بما تضمنته بأن الألوهية لا تنبغي إلا لله ، وأنَّ كلَّ إليه سوى الله باطل ، وأنَّ محمداً عبداً لله ورسوله لا تصح العبادة إلا أن تكون على ما شرع ، ولا يصح إسلام عبدٍ إلا أن يشهد له بالرسالة ويدعن لحكمه ﷺ كما قال سبحانه وتعالى : [فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيماً] (النساء: ٦٥) ، وقوله : [وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا وَالِإِيمَانِ بِالْشَّرَائِعِ كُلِّهَا] [١] .

(١) الحديث أخرجه الإمام مسلمٌ في صحيحه في كتاب الزكاة باب في تقديم الزكاة ومنعها . وأخرج نحوه البخاري في كتاب الزكاة أيضاً باب قول الله تعالى : [وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله] .

فَقَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْراً أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلالاً مُبِيناً [(الأحزاب: ٣٦) . قوله : (وَأَنَّ مَا قَالَ اللَّهُ كَمَا قَالَ) وما أي أَنَّ ما أخبر الله به عن الماضي أوالمستقبل من أخبارٍ فهي كما قال ، وما أمر من أوامر فهي كما أمر واجبٌ تنفيذها ، وما نهي من نواهي فهي كما نهي يحرم إتيانها ، فأخباره تعالى صدقٌ وحق لا يتخلف أبداً يجب أن نؤمن بذلك حقَّ الإيمان ونصدقه حقَّ التصديق ، ولا يخالفنا شكُّ في تصديق أخباره ، ووجوب فعل أوامره وتحريم فعل مناهيه ، وَأَنَّ من وقف عند ذلك ، فهو المؤمن حقاً ، وبالله التوفيق .

[١] وأقول : يجب علينا نحن المسلمين أن نؤمن بالشرائع جميعاً ؛ إيماناً إجمالياً فيما أجمل الله ، وتفصيلاً فيما فصل الله عزَّ وجل .

فما أخبر الله عز وجل في كتابه بأنه شرعه لأهل الكتاب قبلنا يجب علينا أن نؤمن به مفصلاً كقوله تعالى : [وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصَ] (المائدة: من الآية ٤٥) وما عدا ذلك أي غير الذي فصله القرآن نؤمن به إجمالاً ، امتثالاً لقوله تعالى : [آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ] (البقرة: من الآية ٢٨٥) . قال السلف : (نؤمن بالله وبما جاء عن الله واعلم أن الشراء والبيع

حلالٌ إذا بيع في أسواق المسلمين على حكم الكتاب والسنة من غير أن يدخله تغيير أو ظلم أو (١) غدرٌ أو خلافٌ للقرآن أو خلافٌ للعلم [١] .

على مراد الله ونؤمن برسول الله ، وبما جاء عن رسول الله على مراد رسول الله (ع) (٢) وبالله التوفيق .

[١] البيع والشراء قد بينهما الله في كتابه ، وعلى لسان رسوله ع بيّن ما أحل ، وبيّن ما حرم ، وأنكر على من جعل البيع مثل الربا ، وتوعدهم بما تضمنته آية البقرة حينما قالوا : [إِمَّا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا] (البقرة: من الآية ٢٧٥) وردّ عليهم بقوله : [وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا] (البقرة: من الآية ٢٧٥) إذا فكلُّ بيعٍ حلال إذا لم يخالف كتاب الله أو يخالف شيئاً من الأحكام الفقهية أي الاعتقادية منها والعملية والبيوع المباحة معلومة عند المسلمين معروفة بشروطها في كتب الشرع المتداولة من تفسيرٍ وحديث ، وفقهٍ ، وغير ذلك فمن حرّم ما أحلّ الله أو أحل ما حرم الله فهو الظالم المعتدي يُردُّ عليه قوله والأحكام الشرعية بينة ظاهرة واضحة ترتادها أمة محمد ع من عصر الصحابة إلى الآن قال تعالى : [وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا] (النساء: ١١٥) وبالله التوفيق .

(١) وفي نسخة الراداي : (من غير أن يدخله تغييرٌ أو ظلم أو جور أو غدر) .

(٢) انظر في اول كتاب لمعة الاعتقاد وهو من قول الإمام محمد بن إدريس الشافعي (تخرّج الشيخ عبد الله بن محمد النجمي حفظه الله) .

واعلم أنه ينبغي للعبد أن تصحبه الشفقة أبداً ما صحب الدنيا ، لأنه لا يدري على ما يموت عليه ، وبم يختتم له ، وعلى ما يلقي الله عز وجل ، وإن عمل كل عملٍ من الخير وينبغي للرجل المسرف على نفسه ألا يقطع رجاءه عند الموت^(١) ، ويحسن ظنه بالله ويخاف ذنوبه ، فإن رحمه الله فيفضله ، وإن عدَّبه فيذنبه [١] .

[١] قوله : (واعلم أنه ينبغي للعبد أن تصحبه الشفقة أبداً ما صحب الدنيا لأنه لا يدري على ما يموت عليه ، وبم يختتم له) وأقول : إنَّ الواجب على العبد أن يكون في هذه الدنيا بين الخوف والرجاء كما تقدم لنا الكلام على ذلك^(٢) ، وقد قرر أهل العلم أنه ينبغي للمسلم أن يكون الخوف عليه أغلب في حال صحته ، وأن يكون الرجاء عليه أغلب عند الموت ، وقد جاء في الحديث عن أنس π أن النبي ε : { دخل على شاب وهو في الموت فقال : كيف تجددك ؟ قال : والله يا رسول الله أني أرجو الله ، وإني أخاف ذنوبي ، فقال رسول الله ε : لا يجتمعان في قلب عبد في مثل هذا الموطن إلا أعطاه الله ما يرجو ، وآمنه مما يخاف }^(٣) رواه ابن ماجة والترمذي واللفظ له ، وقال

(١) وفي نسخة الراددي : (أن لا يقطع رجاءه من الله تعالى عند الموت) .

(٢) تقدم الحديث عن ذلك في شرح المتن .

(٣) الحديث أخرجه الإمام ابن ماجة في سننه في كتاب الزهد باب ذكر الموت والإستعداد له وأخرجه الإمام الترمذي في كتاب الجنائز باب ما جاء أنَّ المؤمن يموت بعرق الجبين . قال الإمام الألباني رحمه الله في مشكاة المصابيح ج ١ / ٥٠٦ برقم ١٦١٢ : " وفي نسختنا من السنن (١ / ١٨٤) حسن غريب وهذا هو اللائق بحال إسناده فإنَّ رجاله ثقات وفي سيار بن حاتم كلام لا يضر فالسند حسن " . اهـ

عنه الترمذي هذا حديث حسن غريب ، وقد روى بعضهم هذا الحديث عن ثابت عن النبي ﷺ مرسلاً .

اللهم لاتأمننا مكرك ، ولاتله قلوبنا عن ذكرك ، ولاتول علينا غيرك اللهم
إننا نعوذ بك من الشيطان الرجيم من همزه ، ونفثه ، ونفخه ، ونزغاته اللهم
آمين .

ثم قال : (لأنه لا يدري على ما يموت عليه) هذه الجملة تعليلية كما تقدم من وجوب استصحاب الخوف من قلب القلوب ، وتحويلها عما كانت عليه من الإيمان إلى الخذلان فإن الله إذا تخلّى عن العبد تسلطت عليه الشياطين ، وألقته فيما يوقع له الشكوك ، وشككته في حقائق الإيمان حتى يموت كافراً والعياذ بالله ، فيستحق الخلود في النار ، وقد أخبر الله عز وجل عن قوم بأنه قلب أفئدتهم وأبصارهم فقال جلّ من قائل : [وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ] (الأنعام: ١١٠) ، وكما قال تعالى : [فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ] (الصف: من الآية ٥) ، فالإنسان لا يدري كيف يكون حاله في المستقبل فينبغي له أن يستشعر الخطر ما دام حيّاً ، ولهذا فقد كان النبي ﷺ مع أنه رسول الله دائماً يدعو بقوله : يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك يا مصرف القلوب صرف قلبي على طاعتك ، فعن أنس قال كان رسول الله ﷺ يكثر أن يقول : { يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك ، فقلت يا رسول الله : آمنة بك ، وبما جئت به ، فهل تخاف علينا ؟ قال : نعم إن القلوب بين

أصبعين من أصابع الله يقلبها كيف يشاء }^(١) قال أبو عيسى الترمذي ، وفي الباب ، عن النواس بن سمعان ، وأم سلمة ، وعبد الله بن عمرو وعائشة ، وهذا حديث حسن ، وهكذا ، روى غير واحد عن الأعمش عن أبي سفيان عن أنس ، وروى بعضهم عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر عن النبي ﷺ وحديث أبي سفيان عن أنس أصح ، وفي رواية لمسلم : { إِنَّ قُلُوبَ بَنِي آدَمَ كُلِّهَا بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصْبَاعِ الرَّحْمَنِ كَقَلْبِ وَاحِدٍ يَصْرِفُهُ حَيْثُ يَشَاءُ ، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اللَّهُمَّ مَصْرِفِ الْقُلُوبِ صَرْفَ قُلُوبِنَا عَلَى طَاعَتِكَ }^(٢) لذلك فإنه ينبغي أن ندعو بهذا الدعاء ، وأن نخاف من سوء الخاتمة ؛ نعوذ بالله من سوء الخاتمة .

قوله : (وعلى ما يلقي الله عز وجل) أي وعلى أي شيء يلقي الله . هل يلقاه على عمل خيرٍ وطاعة أو على عمل شرٍّ ومعصية ؟ !! .
ثم قال : (وينبغي للرجل المسرف على نفسه ألا يقطع رجاءه عند الموت وأن يحسن ظنه بالله ويخاف ذنوبه) قد سبق لنا الحديث بذلك^(٣) ، وقوله

(١) الحديث أخرجه الإمام الترمذي في كتاب القدر باب ما جاء أن القلوب بين أصبعي الرحمن وفي كتاب الدعوات باب دعاء يوم عرفة وأخرجه الإمام ابن ماجه أيضاً في سننه في المقدمة باب فيما أنكرت الجهمية وفي كتاب الدعاء باب دعاء رسول = الله ﷺ وأخرجه الإمام أحمد رحمهم الله جميعاً في باقي مسند المكثرين برقم ١١٦٩٧ وبرقم ٩١٣٩ وقد أشار الألباني رحمه الله إلى صحته في صحيح سنن الترمذي برقم ٢١٤٠ في الباب المذكور سابقاً وكذا في صحيح سنن ابن ماجه برقم ٣٨٣٤ في نفس الباب الذي تقدم ذكره .

(١) الحديث أخرجه الإمام مسلم في كتاب القدر باب تصريف الله تعالى القلوب كيف يشاء .

(٢) الحديث سبق تخرجه في الصفحة السابقة .

ع : { لا يموتنَّ أحدكم إلا وهو يحسن الظنَّ بالله }^(١) قوله : (وإن رحمه الله فبفضله وإن عذَّبه فبذنبه) أقول : إنَّ كلَّ موحدٍ تحت مشيئة الله إن رحمه الله فبفضله وإن عذَّبه فبعده ، ولا يظلم ربك أحدا ، وبالله التوفيق .
والإيمان بأنَّ الله تعالى أطلع نبيه ع على ما يكون في أمته إلى يوم القيامة^[١] .

[١] وأقول : إنَّ هذا القول فيه شيء من الإجمال ، فالله سبحانه وتعالى لم يطلع نبيه على كلِّ شيءٍ يكون في أمته إلى يوم القيامة ؛ لأنَّ هذا من علم الغيب الذي اختص به ربُّ العزة والجلال ، ولكن أطلعه على بعض الوقائع وبعض الأمور ، ولهذا ورد في الصحيحين من حديث أبي هريرة ؓ : { أن رسول الله ع أتى المقبرة فقال : السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون ، وددت أنا قد رأينا إخواننا قالوا : أولسنا إخوانك يا رسول الله قال : أنتم أصحابي ، وإخواننا الذين لم يأتوا بعد فقالوا كيف تعرف من لم يأت بعد من أمتك يا رسول الله ؟ فقال : أرايت لو أن رجلا له خيل غر محجلة بين ظهري خيل دُهمٍ بُهمٍ ألا يعرف خيله ؟! قالوا : بلى يا رسول الله قال : فإنهم يأتون غرا محجلين من الوضوء ، وأنا فرطهم على الحوض ألا ليذادنَّ رجال عن حوضي كما يذاد البعير الضال أناديهم ألا هلم فيقال :

(٣) الحديث أخرجه الإمام مسلم رحمه الله في صفة الجنة ونعيمها باب الأمر بحسن الظن بالله تعالى عند الموت من حديث جابر بن

إنهم قد بدلوا بعدك ، فأقول سحقا سحقا^(١) فهذا دليل على أنه لم يخبر بجميع ما يكون في أمته لكن أخبر ببعض الأشياء التي لها تأثير فأخبر النبي ﷺ ببعض ذلك كما هو مدوّن في كتب السنة وليس معنا ذلك أنه اطلع على كل ما يجري من أمته ، ويجري فيهم وعليهم كما يعتقد وأعلم أن رسول الله ﷺ قال : { ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة } وهي الجماعة قيل من هم يا رسول الله ؟ قال : { ما أنا عليه اليوم وأصحابي }^(٢) وكان الدين إلى خلافة عمر بن الخطاب ؓ الجماعة كلها وهكذا في زمن عثمان . فلما قتل عثمان ؓ جاء الاختلاف والبدع ، وصار الناس فرقا فمن الناس من ثبت على الحق عند أول التغيير ، وقال به ، وعمل به ودعا إليه وكان الأمر مستقيماً حتى كانت الطبقة الرابعة في خلافة فلان^(٣) انقلب الزمان ، وتغير الناس جداً ، وفشت البدع ، وكثر الدعاء إلى غير سبيل الحق والجماعة ، ووقعت الخنة في كل شيء لم يتكلم به رسول الله ﷺ ولا أحد من الصحابة ، ودعوا إلى الفرقة .

وقد نهي الله عز وجل عن الفرقة ، وكفر بعضهم بعضاً وكل دعا إلى رأيه وإلى تكفير من خالفه ، فضل الجهال والرعا ومن لا علم له وأطمعوا الناس في شيء من أمر الدنيا وخوفوهم عقاب الدنيا فأتبعهم الخلق على خوف في دينهم^(٤) ، ورغبة في

(١) الحديث أخرجه الإمام مسلم رحمه الله في كتاب الطهارة باب استحباب إطالة الغرة والتحجيل في الوضوء وفي كتاب الفضائل باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته . وأخرجه الإمام البخاري رحمه الله في كتاب الرقاق باب في الحوض وفي كتاب الفتن باب ما جاء في قول الله تعالى [واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة] وما كان النبي ﷺ يجذر من الفتن .

(٢) هذا الحديث سبق تحريجه .

(٣) وفي نسخة الراددي : (في خلافة بني فلان) .

(٤) وفي نسخة الراددي : (دنياهم) ونسخت القحطاني أضح ، لوضوح العبارة ، وسلامتها من التكرار ، والعلم عند الله

بعض الناس ، وقد بحثت ذلك في ردِّي على ابن الحاج في كتاب أوضح الإشارة في الرد على من أجاز الممنوع من الزيارة فارجع إلى ذلك البحث فإنَّه مفيدٌ في بابه وذلك من فضل الله وإحسانه وتوفيقه وإيَّاك يا طالب العلم أن تني أو تتكاسل عن هضم هذه المسألة فإنَّها مهمَّةٌ جداً ، وبيحثها وهضمها تتخلص من العقائد الشركية وتعرف مذهب السلف جيداً في هذا الباب ، وبالله التوفيق .

دنياهم فصارت السنَّة ، وأهل السنَّة مكتومين ، وظهرت البدعة وفشت ، وكفروا من حيث لا يعلمون من وجوه شتى ووضعوا القياس وحملوا قدرة الرب وآياته وأحكامه وأمره ونهيه على عقولهم وآرائهم ، فما وافق عقولهم قبلوه ، وما خالف عقولهم ردوه ، وصار الإسلام غريباً والسنَّة غريبة ، وأهل السنَّة غرباء في جوف ديارهم [١] .

[١] أقول : حديث الافتراق قد رواه جماعة من الصحابة عن النبي ﷺ ولفظه متقارب إلاَّ أنَّه في آخره في بعضها قال : { هم الجماعة } وفي بعضها قال : { هم الذين على مثل ما أنا عليه وأصحابي } وقد تقدم لنا في أول هذا الشرح أنَّه ليس المراد بقوله : { كلها في النار إلاَّ واحدة } (١) أنَّهم كلهم كفار مخلدون ؛ بل أنَّ هذه الفرق مختلفة منها ما تبلغ بدعتهم إلى حدِّ الكفر فيخرجون من الإسلام ، ويحكم عليهم بالكفر ، ويكونون مخلدين في النار يوم القيامة ومنها فرق لا تبلغ بدعتهم إلى حدِّ الكفر بل تكون مفسقة فهؤلاء يرجون ما يرجوه الموحدون إذا ماتوا على التوحيد ، وبهذا يتبيَّن على أنَّ قوله :

(١) سبق تحريجه والكلام عليه .

{ كلها في النار إلا واحدة } ليس المراد به أنهم كلهم مخلدون في النار فيما نعتقد ، ثم إن هذه الواحدة المستثناة هي التي تدين بما دان به الصحابة عقيدة ، وعملاً ، وتعاملاً ، وهي عقيدة أهل السنة والجماعة وأن الألوهية لله وحده ، وأنه لا يجوز أن يدعى غيره ، ولا يستغاث بغيره ، وأن من فعل ذلك فإنه مشرك شركاً أكبر ، وأن المتابعة تكون لرسول الله ﷺ لا يقدم قول أحد على قوله ، ولا رأي أحدٍ على سنته ، وعقيدتهم في توحيد الأسماء والصفات هو الإيمان بها ، واعتقاد معناها الذي تدل عليه باللسان العربي ، وامرارها كما جاءت بلا تكييفٍ ولا تمثيل ، ولا تشبيه ، ولا تعطيل وأن أمة محمد ﷺ يجب أن تكون أمةً واحدة ، وأن الاختلاف ، والافتراق مبتدع إلى آخر ما هو مذکور في عقيدة أهل السنة والجماعة .

وأنَّ القائمين على السنة هم أهل الأثر أهل الحديث ، ومن سواهم فإنه إن أصاب من وجهٍ أخطأ من وجهٍ آخر ، ولا ينحو من الاختلاف ولا يستقيم على العقيدة الصحيحة إلا أهل الحديث .

قوله : (هكذا كان الدين إلى خلافة عمر بن الخطاب الجماعة كلها وهكذا في زمن عثمان ، فلمَّا قتل عثمان π جاء الاختلاف والبدع وصار الناس فرقاً ، فمن الناس من ثبت على الحق عند أول التغيير ، وقال به وعمل به ، ودعا إليه) وأقول : إنَّ الاختلاف بدأ من خروج الخوارج على عثمان ، ثمَّ لما قتل حصل الافتراق بعد قتل عثمان ، ونبتت نابتة الخوارج فظهروا بدعوة ابن السوداء ، وظهرت القدرية في آخر حياة المعمرين من الصحابة كعبد الله

بن عمر ، وجابر بن عبد الله ، وعبد الله بن عباس ؓ وعلى رأس المائة ظهرت فتنة الاعتزال ، والقول بالمنزلة بين المنزلتين والتخليد في النار لأصحاب الكبائر ، ثم تتابعت الفتن ، وظهرت البدع شيئاً فشيئاً ، وظهرت في أول المائة الثانية بدعة التجهم ، وإنكار الصفات ، ثم بعدما كانت بدعة المعتزلة ضعيفة مردودة استمالوا إلى صفهم الخليفة المأمون ف وقعت في آخر عصره بدعة القول بخلق القرآن ، وتوفي وهو يدعو إليها ، واستمر بعده عليها المعتصم ، والوائق على التحدي لأهل السنّة ونبذهم في السجون ، وقتل بعضهم حتى أظهر الله الحق على يد الخليفة المتوكل على الله ، وظهرت في عصره السنّة ، وانقضت البدع والحمد لله فهذه خلاصة ما حصل من المبتدعة في أزمنة شتى .

وفي المائة الثالثة ظهرت بدعة التصوف أصحاب الشطحات ، وكان أول من أظهر شطحه منهم الحلاج ، وهذا معنى ما قاله المؤلف : (وكان الأمر مستقراً حتى كانت الطبقة الرابعة) فلعلّه أراد بالطبقة الرابعة أي القرن الرابع ، لأنّ الثلاثة القرون وإن ظهرت فيها بدعٌ إلا أنّ النبي ﷺ قد زكّاهما على العموم بقوله : { خيركم قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم قال عمران : لا أدري أذكر النبي ﷺ بعد قرنين أو ثلاثة قال النبي ﷺ : إن بعدكم قوما يخونون ولا يؤمنون ، ويشهدون ولا يستشهدون ، وينذرون ولا يفون ، ويظهر فيهم السمّ }^(١) متفقٌ عليه ، وهذه التركيبة على العموم لأصحاب القرون الثلاثة . وقد قيل إنّ هذه القرون انتهت بمائتين وعشر سنوات ، إذ أنّ كلّ قرنٍ سبعون

(١) الحديث سبق تخرجه في المقدمة .

سنة ، وفي سنة مائتين واثنى عشر ظهرت بدعة القول بخلق القرآن : أي بدأت في الظهور . أمّا قوله : (في خلافة فلان) فهذه الأزمنة التي ذكرناها ذكرت فيها البدع في خلافة خلفاء أكثرهم صالحين كأنه كما قال المعلّق يشير إلى دعوة القول بخلق القرآن ، والله تعالى أعلم ، لأنّ قوله : (انقلب الزمان ، وتغير الناس جداً وفشت البدع ، وكثر الدعاة إلى غير سبيل الحق والجماعة ووقعت المحنة في كلّ شيء لم يتكلم به رسول الله ﷺ ولا أحدٌ من الصحابة ودعوا إلى الفرقة ، وقد نهى الله عز وجل عن الفرقة ، وكفّر بعضهم بعضاً وكلّ دعا إلى رأيه ، وإلى تكفير من خالفه ، فضلّ الجهال والرعا ، ومن لا علم له ، وأطمعوا الناس في شيءٍ من أمر الدنيا وخوفوهم عقاب الدنيا فاتبعهم الخلق على خوفٍ في دينهم ورغبةً في دنياهم . فصارت السنّة وأهل السنّة مكتومين ، وظهرت البدعة ، وفشت وكفروا من حيث لا يعلمون من وجوهٍ شتى) أقول : إنّ هذا الكلام ينطبق على زمن فتنة القول بخلق القرآن .

أمّا قوله : (ووضعوا القياس ، وحملوا قدرة الرب ، وآياته ، وأحكامه وأمره ونهيه على عقولهم ، وآرائهم ، فما وافق عقولهم قبلوه ، وما خالف عقولهم ردوه ، فصار الإسلام غريباً) لعلّه يريد بهذا العقلانيين المعتزلة والجهمية الذين ردوا الصفات حين زعموا أنّ فيها مشابهةً بين المخلوق والخالق ، ولعلّه يريد بذلك أصحاب الرأي من الفقهاء ، والذين ردّوا كثيراً من السنن ، وقالوا بما فرضته آرائهم أو آراء شيوخهم . ولعلّه يريد الجميع غير أنّ الذي ينبغي للمسلم أن يعتبر هذه الآراء كلّها خروجٌ عن الصراط المستقيم ، والدين الحق الذي كان عليه أصحاب رسول الله ﷺ فمن بعدهم من أهل الحديث والأثر ، وأئمة الهدى في كلّ زمانٍ

ومكان ، رحمهم الله تعالى جميعاً ، وأحيانا الله على طريقتهم ، وحشرنا في زمرتهم وبالله التوفيق .

واعلم أنّ منعة النساء ، والاستحلال حرام إلى يوم القيامة [١] .
واعرف لبني هاشمٍ فضلهم لقربتهم من رسول الله ﷺ واعرف فضل قريش والعرب وجميع الأفاخذ ، فاعرف قدرهم ، وحقوقهم في الإسلام [٢] .

[١] نكاح المتعة تعريفه : أن يتزوج المرأة إلى أجلٍ محدودٍ كشهر أو ما أشبه ذلك أي بقدر إقامته في هذا البلد ، فهذا النكاح كان مباحاً في أول الإسلام وحرّم عام خيبر ، ثمّ بعد ذلك أبيح في غزوة الفتح ، ثمّ بعد ذلك حرّم تحريماً مؤبداً إلى يوم القيامة ، وقد أجمع علماء الأمة على تحريم التمتع بالنساء^(١) ، وخالف في ذلك بعض الشيعة ، وخلافهم لا ينظر إليه لأنهم أهل بدعٍ يصل بعضها بأصحابه إلى الكفر ، وبالله التوفيق .

[٢] وأقول : إنّ بني هاشمٍ لهم فضلٌ بسبب قربتهم من رسول الله ﷺ والله سبحانه وتعالى قال لرسوله ﷺ : [قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى] (الشورى: من الآية ٢٣) فقلوه : [إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى] بمعنى أنّه ليس من الأجر ، ولكن رسول الله ﷺ يطلب من الأمة أن يعرفوا لقربته حقهم فيحترمواهم لاحترامه ، ويكرمواهم لإكرامه ، فإذا كان للمسلم حقٌّ على المسلم فإنّ للمسلم من بني هاشم المتمسك بدينه حقُّ الإسلام وحقُّ قربته

(١) قال الشيخ القحطاني صاحب هذه النسخة المحققة بين يدي القارئ : " وللتوسع في ذلك انظر رسالة تحريم نكاح المتعة لنصر بن إبراهيم المقدسي تحقيق الشيخ حماد الأنصاري نشر دار طيبة " .

من النبي ﷺ وكذلك سائر أفخاذ قريش إلا أن الله لم يكلفنا بحب من ليس على العقيدة الصحيحة وليس له استقامة على الإسلام ومولى القوم منهم ، واعرِف فضل الأنصار ، ووصية رسول الله ﷺ فيهم وآل الرسول ولا تسبهم^(١) ، واعرِف فضلهم^(٢) ، وجيرانه من أهل المدينة فاعرِف فضلهم^[١] .

توجب حبه ، ولقد تبرأ النبي ﷺ ممن يكون مخالفاً لهديه ، فقال صلوات الله وسلامه عليه : { ألا إن آل أبي يعنى فلانا ليسوا لي بأولياء إنما وليي الله وصالح المؤمنين }^(٣) رواه مسلم والبخاري .

قوله : (وسائر الأفخاذ) أي أفخاذ قريش ، وقبائل العرب يعرف لهم حَقُّهم في الإسلام^(٤) وباللَّه التوفيق .

[١] أقول : إنَّ قوله : (ومولى القوم منهم) هذا حديثٌ صحيح عن النبي ﷺ من حديث ابن أبي رافع عن أبيه أن رسول الله ﷺ استعمل رجلاً من بني مخزوم على الصدقة ، فأراد أبو رافع أن يتبعه ، فقال رسول الله ﷺ :

(١) وفي نسخة الراددي (فلا تساهم)

(٢) وفي نسخة الراددي (وأعرِف فضلهم ، وكراماتهم)

(٣) الحديث أخرجه الإمام مسلمٌ رحمه الله واللفظ له في كتاب الإيمان باب موالة المؤمنين ومقاطعة غيرهم والبراءة منهم وأخرجه الإمام البخاري في كتاب الأدب باب تَبَلُّبِهَا مِنْ حَدِيثِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ .

(٤) وذلك لأنَّ القرآن الكريم كلام الله نزل بلغة العرب : [بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ] ولأنَّ النبي ﷺ من بني هاشم وبني هاشم من قريش وقريشاً من كنانة ، وكنانة من ولد إسماعيل بن إبراهيم عليهما وعلى نبينا محمد الصلاة والسلام كما في حديث أبي عمار شداد أنه سمع وائلة بن الأسقع يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول : { إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل واصطفى قريشاً من كنانة واصطفى من قريش بني هاشم ، واصطفاني من بني هاشم } رواه مسلم في أول كتاب الفضائل .

{ إن الصدقة لا تحل لنا ، وإن مولى القوم منهم }^(١) وهذا يشمل أن مولى القوم منهم أن يكونوا منهم أيضاً في الاحترام لصلته بهم ، وتعلقه فيهم . أمّا الأنصار فقد قال النبي ﷺ : { آية الإيمان حب الأنصار ، وآية النفاق بغض الأنصار }^(٢) فهم الذين آووا رسول الله ﷺ ونصروه ، ونصر الله بهم الدين فيجب أن يعرف لهم حقهم ولا يجوز لأحد أن يسبهم أو يهجوهم أو ينال منهم ومن فعل شيئاً من ذلك فقد عصى الله ورسوله .

قوله : (وجيرانه من أهل المدينة فاعرف فضلهم) المقصود بالجيران الذين لم يكونوا من الأنصار ، ولا من قريش ، ولكنهم مسلمون ، فلهم حق الإسلام ولهم فضل لصبرهم على لأواء المدينة^(٣) ، فيجب أن يعرف لأهل الفضل فضلهم وبالله التوفيق .

(٥) الحديث أخرجه الإمام الترمذي في سننه في كتاب الزكاة باب ما جاء من تحل له الصدقة من الغارمين وغيرهم وأخرجه الإمام أبو داود في سننه في كتاب الزكاة باب الصدقة على بني هاشم ، وأخرجه الإمام النسائي واللفظ له في كتاب الزكاة باب مولى القوم منهم وأخرجه الإمام أحمد في مسنده في مسند القبائل برقم الحديث = ٢٦٦٤١ وقد أشار إلى تصحيح الحديث الإمام الألباني رحمه الله في صحيح الجامع ج ١ / ٣٤١ برقم الحديث . ١٦٦٣ .

(١) الحديث أخرجه الإمام البخاري واللفظ له في كتاب الإيمان باب علامة الإيمان وحب الأنصار ، وأخرجه الإمام مسلم في كتاب الإيمان باب الدليل على أن حب الأنصار وعلي رضي الله عنهم من الإيمان وعلاماته وبغضهم من علامات النفاق من حديث أنس τ .

(٢) لأواء المدينة : أي الشدة والجوع وتعذر الكسب وسوء الحال .

واعلم أنّ أهل العلم لم يزالوا يردون قول الجهمية حتى كان في خلافة^(١) بني العباس تكلمت الرويضة في أمر العامة ، وطعنوا على آثار رسول الله ﷺ وأخذوا بالقياس والرأي ، وكفّروا من خالفهم ، ودخل في قولهم الجاهل ، والمغفل ، والذي لا علم له حتى كفروا من حيث لا يعلمون ، فهلكت الأمة من وجوه ، وكفرت من وجوه وتزندق من وجوه ، وضلّت من وجوه^(٢) ، وابتدعت من وجوه إلاّ من ثبت على قول رسول الله ﷺ وأمره ، ونهيه ، وأصحابه^(٣) ، ولم يتخطى أحداً منهم^(٤) ولم يجاوز أمرهم ووسعه ما وسعهم ، ولم يرغب عن طريقتهم ، ومذهبهم وعلم أنّهم كانوا على الإسلام الصحيح والإيمان الصحيح ، فقلّدهم دينه واستراح^[١] .

[١] هذا حكايةٌ حال ، وخلافة بني العباس كانت في أولها على خيرٍ ، ثمّ تغيرت الأمور من بعد المائتين حين قبل المأمون دعوة المعتزلة ، واقتنع بأنّ القرآن مخلوق ودعا أهل العلم إلى قبول هذه البدعة .

والقول بهذا الكفر فحصلت فتنةٌ عظيمة استمرت من بعد سنة مائتين واثنى عشر في خلافة المأمون ، والمعتمد ، والواثق حتّى تولّى الخلافة المتوكل

(١) في نسخة الراددي قال : (بني فلان) .

(٢) وفي نسخة الراددي : (وتفرقت وابتدعت من وجوه) .

(٣) وفي نسخة الراددي (وأمر أصحابه)

(٤) وفي نسخة الراددي (ولم يخطئ أحداً منهم) .

على الله فوجد أهل السنّة والجماعة ، وحملة الحديث متنفساً وكُبْحَ جماح أهل الباطل إلاّ أنّه بعد المتوكل على الله سلب الخلفاء سلطتهم وظلت الخلافة اسمٌ بلا رسم ومظهرٌ بلا حقيقة ذلك أنّ الأتراك تسلّطوا

واعلم أنّ الدّين إنّما هو التقليد ، والتقليد لأصحاب رسول الله ﷺ .^[١]

عليهم ، وأخذوا حقيقة السلطة فصرفوا الخلفاء كما يشاؤون يأتون بهذا ويقتلون هذا ، ثمّ بعد ذلك انتقلت السلطة من الأتراك إلى بني بويه ، ثمّ إلى الجراكسة حتّى قضى على الخلافة في عام ٦٥٦ هـ وتحقق فيهم قول عمر Ⓣ : (إنّنا كنّا أذلّ قوم فأعزنا الله بالإسلام ، فمهما نطلب العز بغير ما أعزنا الله^(١) به أذلنا الله) إلاّ أنّ أهل السنة والجماعة وأصحاب الحديث وأهل العقيدة الحقّة لم يزلوا قائمين على عقيدتهم لم يضرهم من خالفهم ولهذا استثنى بقوله : (إلاّ من ثبت على قول رسول الله ﷺ وأمره ، ونهيه وسلك نهج أصحابه ، ولم يتخط أحداً منهم ، ولم يجاوز أمرهم ، ووسعه ما وسعهم ولم يرغب عن طريقتهم كانوا على الإسلام الصحيح ، وقلّدهم دينه واستراح) أي أنّ هؤلاء هم الذين سلموا من معرّة الكفر ، والجهل والضلال ، وبالله التوفيق .

[١] أقول : إنّ قول المؤلف رحمه الله : (واعلم أنّ الدّين إنّما هو التقليد) يلاحظ عليه هذا التعبير ، لأنّ التقليد هو الاتباع بلا دليل ، ولو قال أنّ

(١) هذا الأثر رواه الحاكم في المستدرک (١ / ٦٢) وصححه ووافقه الذهبي . نقلاً من موسوعة نضرة النعيم (العزة) ج ٧ /

الدين هو الاتباع لكتاب الله عز وجل ، وسنة رسول الله ﷺ على فهم سلف الأمة من الصحابة والتابعين ، ومن تبعهم بإحسانٍ من حملة الحديث والأثر .
 كان هذا التعبير هو الصواب ، لأنه يوافق ما أمر الله به في كتابه ومن قال لفظه بالقرآن مخلوق فهو جهمي ، ومن سكت ولم يقل مخلوق ولا غير مخلوق فهو جهمي^(١) هكذا قال أحمد بن حنبل ، وقال رسول الله ﷺ : { إِنَّهُ مِنْ يَعِشْ مِنْكُمْ فِيسِرَى اخْتِلَافًا كَثِيرًا ، فَيَأْكُمُ وَمَحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ فَإِنَّهَا ضَلَالَةٌ وَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ عَضُوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِدِ }^(٢) [١]

حيث يقول : [وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ] (الأنعام: ١٥٣) ويقول : [اتَّبِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مِمَّا تَذَكَّرُونَ] (لأعراف: ٣) فالاتباع لمن سلف قبلنا على أثر الدليل من كتاب وسنة هذا هو الحق ، وبالله التوفيق .

[١] وأقول : إنَّ القرآن كلام الله غير مخلوق ، والأدلة على ذلك كثيرة قال الله تعالى : [وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ] (التوبة: من الآية ٦) والله تعالى يقول أيضاً : [وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا] (النساء: من الآية ١٦٤) والله تعالى يقول : [تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ] (البقرة: من الآية ٢٥٣) ، إلى غير ذلك من الآيات فالقرآن كلام الله غير

(١) وفي نسخة الراددي : (فهو مبتدع) .

(٢) الحديث سبق تخريجه .

مخلوق ، وكلام الله صفةً من صفاته ، ومن قال إن شيئاً من صفات الله مخلوق ، فهو كافرٌ هكذا قرر أهل السنة والجماعة^(١) ، وقد ذكر اللالكائي عن خمس مائة وخمسين عالماً من السلف أنَّهم قالوا : من قال واعلم أنَّه إنما جاء هلاك الجهمية من أنَّهم فكروا في الرب عزَّ وجل ، فأدخلوا لم وكيف ؟ وتركوا الأثر ، ووضعوا القياس ، وقاسوا الدين على رأيهم ، فجاءوا بالكفر عياناً لا يخفى ، فكفروا^(٢) وكفروا الخلق ، واضطرهم الأمر إلى أن قالوا بالنعطيل^[١] .

القرآن مخلوقٌ فهو كافرٌ ، ومن قال : بأنَّ لفظه بالقرآن مخلوق فهو مبتدعٌ جهمي ضال ، وكذلك من سكت ولم يقل أنَّه مخلوق ، ولا أنَّه غير مخلوق فهو أيضاً جهميٌّ ضالٌّ ، فإخبار الله صريحٌ بأنَّ القرآن كلام الله ، ومن لم يقل ذلك فقد كذَّب الله في خبره ، وإمَّا حدَّر أهل العلم وعلى رأسهم الإمام أحمد رحمه الله حذروا من أن يقول قائلٌ : لفظه بالقرآن مخلوق ، لأنَّ إطلاق اللفظ يحتمل أن يراد به نفس اللفظ أو الملفوظ به ، ومن أجل هذا الاحتمال حكموا على من قال بأنَّ لفظه بالقرآن مخلوق بأنَّه مبتدعٌ جهمي وبالله التوفيق .

[١] وأقول : إنَّ صفات الله عز وجل لا يعلم كيفيتها غيره لا ملكٌ مقرب ولا نبيٌّ مرسل ولا يجوز لغيره أن يتكلم في صفاته بالرأي والتقدير بل يجب أن يكون المرجع في ذلك أي في صفات الله وأسماءه الوحي لا شيء غيره فمن أراد أن يتكلم في أسماء الله وصفاته بالرأي والتقدير فإنَّه يعتبر قد ضلَّ وأضل لأنَّ الرأي والتقدير والقياس لا دخل له في صفات الله ، وأسماءه وقد أرسل الله الرسل إلى عباده

(٣) انظر أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة للالكائي بتحقيق الشيخ الدكتور أحمد بن سعد الغامدي المجلد الأول ج ٢ / ٣٤٤ .

(١) وفي نسخة الراددي : (لا يخفى إنَّه كفر)

ليعلموهم العبادة التي يرضاها الله فمن اتبع ما جاءت به الرسل نجا ومن ترك ما جاءت به الرسل هلك ووقع في الشرك والكفر والضلال وعلينا أن نؤمن بصفات الله أي بمعناها الذي تقتضيه في اللغة العربية أمّا الكيفية فإنّها لا يعلمها غيره سبحانه وتعالى كما تقدم ، وبالله التوفيق .

قال بعض العلماء منهم أحمد بن حنبل ، الجهمي كافرٌ ليس من أهل القبلة ، حلال الدم لا يرث ، ولا يورث ، لأنّه قال : لا جمعة ، ولا جماعة ولا عيدين ، ولا صدقة وقالوا : من لم يقل القرآن مخلوقٌ فهو كافر ، واستحلوا السيف على أمة محمدٍ ع وخالفوا من كان قبلهم وامتحنوا الناس بشيء لم يتكلم فيه رسول الله ع ولا أحدٌ من أصحابه ، وأرادوا تعطيل المساجد ، والجوامع ، وأوهنوا الإسلام ، وعطلوا الجهاد وعملوا في الفرقة ، وخالفوا الآثار وتكلموا بالمنسوخ ، واحتجوا بالمتشابه فشككوا الناس في أديانهم^(١) ، واختصموا في ربهم وقالوا ليس هناك عذاب قبرٍ ولا حوضٍ ولا شفاعة والجنة والنار لم يخلقا ، وأنكروا كثيراً مما قال رسول الله ع فاستحل من استحل تكفيرهم ودمائهم من هذا الوجه ، لأنّه من ردّ آيةً من كتاب الله فقد ردّ الكتاب كلّهُ ، ومن ردّ حديثاً عن رسول الله ع فقد ردّ الأثر كلّهُ ، وهو كافرٌ بالله العظيم ، فدامت لهم المدة ، فوجدوا من السلطان معونةً على ذلك ، فوضعوا السيف والسوط على من دون ذلك ، فدرس علم السنّة وأوهنوها^(٢) ، فصاروا^(٣) مكتومين لإظهار البدع ، والكلام فيها ولكثرتهم ، فاتخذوا المجالس ، وأظهروا آرائهم ووضعوا فيها الكتب ، وأطمعوا الناس^(٤) وطلبوا لهم الرياسة فكانت فتنةً عظيمةً لم ينج منها إلا من عصم الله ، فأدنى ما كان يصيب الرجل من مجالستهم أن يشك في

(١) وفي نسخة الراددي : (فشككوا الناس في آرائهم وأديانهم) .

(٢) وفي نسخة الراددي : (وأوهنوها) .

(٣) وفي نسخة الراددي : (فصاروا) .

(٤) وفي طبعة ثالثة : (وأطغوا الناس) .

دينه أو يتابعهم أو يرى رأيهم على الحق ولا يدري^(١) أنهم على حقٍ أو على باطل فصار شاكاً ، فهلك الخلق حتى كانت أيام جعفر الذي يقال له المتوكل^(٢) ، فأطفاً الله به البدع وأظهر به الحق ، وأظهر به أهل السنة ، وطالت ألسنتهم مع قلتهم^(٣) ، وكثرة أهل البدع إلى يومنا هذا^(٤) ، فالرسم والبدع وأهل الضلالة قد بقي منهم قومٌ يعملون بها ، ويدعون إليها لا مانع يمنعهم ولا حاجز يحجزهم عما يقولون ويعملون^[١] .

[١] نقل المؤلف رحمه الله في هذه الفقرة تكفير الجهمية ، وأنهم ليسوا من أهل القبلة وأنهم حلال الدم بأقوالهم الفضيعة ، التي خالفوا بها كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وقد جمع الجهمية كل شر ، فأنكروا صفات الله ، وأنكروا أسماءه ، وجعلوا معبودهم بمنزلة الجماد الذي لا يتكلم ، ولا يسمع ولا يبصر وقالوا : إنَّ القرآن مخلوقٌ ، وقالوا : إنَّ الله لا يرى في الآخرة وأنكروا القدر وزعموا أنَّ الجنة والنار ليست مخلوقتان الآن ، وأنكروا السنة واستحلوا دماء المسلمين ، وأنكروا الحوض ، والشفاعة ، وأنكروا عذاب القبر ، واستذلوا أولياء الله بضربهم لجلودهم ، وسجنهم لهم ... إلى غير ذلك من الأمور التي يكفي بعضها في تكفيرهم ، فكان هذا هو السبب بل قالوا أشدَّ من ذلك ، فأنكروا أنَّ الله فوق عرشه بائنٌ من خلقه وزعموا أنَّ الله مختلطٌ بخلقه أو حالٌّ فيهم ،

(٥) وفي نسخة الراددي : (ولا يدري أنه على الحق) .

(٦) قال الشيخ الراددي وفقه الله : (هو الخليفة العباسي المتوكل على الله أبو الفضل جعفر بن المعتصم بالله بن محمد بن الرشيد هارون بن المهدي بن المنصور القرشي العباسي البغدادي توفي رحمه الله سنة (٢٤٧) انظر ترجمته في سير أعلام النبلاء (٣٠ / ١٢) والشذرات (٢ / ١١٤)) اهـ .

(١) أي يقول الحق ، والصدع به .

(٢) أي في زمن المؤلف رحمه الله ، وما يزال الحق وأهله منصورين بإذن الله في كل زمان ومكان ما عاد الناس إلى ربحهم عودة صادقة .

فقد أثر أنَّ الجهم بن صفوان لقي قوماً من الدهرية ، فشككوه في ربه ، فجلس أربعين يوماً شاكاً لم يصل ، ثم بعد ذلك خرج وزعم أنه وجد الحقيقة ، وأنَّ الإله هو الهواء الطلق ، وهو كلُّ مخلوقٍ يرى ... إلى غير ذلك من الكفريات التي لاحصر لها ، وقد انطلى مذهب المعتزلة على المأمون بواسطة أحمد بن أبي دؤاد ، فحمله ، وأشار عليه بأن يحمل العلماء على قبول القول بخلق القرآن ف وقعت فتنة لاحصر لها ثبت فيها أحمد بن حنبل ، فضرب حتى أغمي عليه وانخلعت يده وبقي في السجن ما يقارب سنتين ، ومنع من التحديث وبقيت هذه الفتنة زمن ثلاثة من الخلفاء هم المأمون ، والمعتصم ، والواثق فلما تولى الخلافة المتوكل على الله أطلق سراح السجناء في مثل هذه البدعة وأكرم الإمام أحمد إكراماً كثيراً جداً ، وأكرم أهل السنة فانقمع الباطل وظهرت السنة ووجد هلهامتنفساً ، والحمد لله رب العالمين .

وبسبب هذا فقد سلبت منهم السلطة ؛ يعني بني العباس فكان الخليفة يوضع اسماً ، ولايستطيع أن ينفذ شيئاً ، وهذا تسليط من الله على الأمة والعقوبة تعم ، وإنَّا لله وإنَّا إليه راجعون .

وقوله : (لأنه من ردَّ آيةً من كتاب الله فقد ردَّ الكتاب كلّه ، ومن ردَّ حديثاً عن رسول الله ﷺ فقد ردَّ الأثر كلّه ، وهو كافرٌ بالله العظيم) أقول من ردَّ آيةً من كتاب الله فقد كفر لاشك في ذلك ، ومن ردَّ حديثاً من سنة رسول الله ﷺ ففي كفره تفصيل ، وفيه نظر .

واعلم أنه لم تجيء زندقة^(١) قط إلا من الممخج الرعاع واتباع كل ناعق يميلون مع كل ريج فمن كان هكذا فلادين له قال الله عز وجل : [فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ]^(٢) (الجنانية: من الآية ١٧) وهم علماء السوء أصحاب^(٣) الطمع^[١] .

[١] تجيء الزندقة ممن لم يؤمنوا بالكتاب والسنة ، وهم مع ذلك يتظاهرون بالعلم ، فإن أخذوا شيئاً من العلم ، فإتما يأخذونه لأغراضٍ دنيوية ، وأطماعٍ وقتية ، ومن هذا حاله فلا يعدُّ من العلماء ، والذي يظهر والله أعلم أن الناس في هذا الباب ينقسمون إلى قسمين :

١. قسمٌ دخلوا في الدين من أجل الكيد له ، والفس فيه ، فهم يلغون الشبه من أجل أن يوقعوا الغير بالشكوك .

٢. قسمٌ آخر نشأوا بين أهل الدين ، لكنهم لم يؤمنوا بالدين في قرارة أنفسهم فانطلت عليهم تلك الشبه التي ألقاها من كان دخولهم في الدين من أجل الكيد والفس فيه ، فنشأت الزندقة بين هؤلاء أي بين هذين القسمين ، فعوذ بالله من حال من قدم أقوال الرجال على كلام الباري وعلى سنة خير الخليفة ع الذي أخبر الله عز وجل أنه : [وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ * إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ] والزندقة :

(١) وفي نسخة الراددي : (بدعة) .

(٢) ثم في نسخة الراددي زيادة آية وهي قول الله تعالى : [وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ] (البقرة: من الآية ٢١٣)

(٣) وفي نسخة الراددي زيادة قوله : (والبدع) .

هي الخروج عن الأديان والقول بعدم التكليف ، والذين يزعمون بأنَّ الإنسان حرٌّ يختار ما يشاء وهي مقارنة للعلمانية^(١) أو قريبةٌ منها .
واعلم أنه لا يزال الناس في عصابةٍ من أهل الحق والسنة يهديهم الله ، ويهدي بهم غيرهم ، ويجبي بهم السنن ، فهم الذين وصفهم الله تعالى مع قلتهم عند الاختلاف فقال : [وما اختلف فيه إلاَّ الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغياً بينهم] ثمَّ استنابهم فقال : [فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] (البقرة: من الآية ٢١٣) وقال رسول الله ﷺ : { لا تزال عصابةٌ من أممي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم حتى يأتي أمر الله وهم ظاهرون }^(٢) [١] .

[١] وأقول : هذه الفقرة خاصةٌ بوصف الطائفة المنصورة التي أخبر الرسول ﷺ عنها بقوله : { لا تزال طائفة من أممي قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم أو خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم ظاهرون على الناس }^(٣) رواه مسلمٌ وغيره ،

(٤) العلمانية : هي فصل الدين عن شؤون الحياة وعزله في الضمير وفي الكنيسة أو نبذ الدين كله .

(١) الحديث ورد بلفظ العصابة ولفظ الطائفة فأتمَّ بلفظ العصابة فمن عدة طرق منها أخرجه الإمام أحمد رحمه الله في مسند باقي المكثرين من الصحابة برقم الحديث ٨١٢٨ وذلك من حديث أبي هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال : { لن يزال على هذا الأمر عصابة على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتيهم أمر الله وهم على ذلك } وما أخرجه الإمام مسلمٌ رحمه الله في كتاب الإمارة باب لا تزال طائفة من أممي .. من حديث عقبة بن عامر τ بلفظ : { لا تزال عصابة من أممي يقاتلون على أمر الله فاهرين لعدوهم لا يضرهم من خالفهم حتى تأتيهم الساعة وهم على ذلك } .
(٢) وأتمَّ ورود الحديث فيه بلفظ الطائفة كما في هذه الصفحة فقد أخرج هذه الرواية الإمام مسلم في صحيحه في كتاب الإمارة باب قوله ﷺ : { لا تزال طائفة من أممي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم } ، وكذا في كتاب الإيمان باب نزول عيسى بن مريم حاكماً بشريعة نبينا محمد ﷺ وأخرج بنحوه أيضاً البخاري بدون ذكر لفظ الطائفة في كتاب العلم باب من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين ، وفي كتاب فرض الخمس باب قول الله تعالى [فأَنْزَلْنَا اللَّهُ خَمْسَةَ لِرَسُولٍ] يعني للرسول قسم ذلك قال رسول الله ﷺ إنما أنا قاسم وخازن والله يعطي وفي كتاب المناقب باب سؤال المشركين

والتي جاءت في قوله في حديث الافتراق : { افتترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة فواحدة في الجنة وسبعون في النار ، وافتترقت النصارى على ثنتين وسبعين فرقة ، فأحدى وسبعون في النار وواحدة في الجنة ، والذي نفس محمد بيده لتفترقن أمتي على ثلاث وسبعين فرقة واحدة في الجنة وثلثان وسبعون في النار قيل يا رسول الله من هم ؟ قال : الجماعة } وفي رواية : { هم الذين على مثل ما أنا عليه وأصحابي }^(١) وليس أحدٌ من المليون (المليون : أتباع الملة المحمدية) على مثل ما عليه النبي ﷺ وأصحابه إلا أصحاب الحديث ، وأتباع الأثر ، وقرر أهل العلم من السلف بأن الطائفة المنصورة هم أصحاب الحديث ، وهم الذين ينجون من كل فتنة ، ويفندون كل شبهة ويردون كل ضلالة بما قال الله عز وجل ، وقال رسوله ﷺ وما قاله سلف الأمة نسأل الله أن يجعلنا منهم ، وأن يوفقنا لأعمالهم ، وأن يحشرنا في زمرة من إنّه جوادٌ كريم .

أن يريهم النبي ﷺ آية فأراهم انشقاق القمر ، وفي كتاب الإعتصام بالكتاب والسنة باب قول النبي ﷺ لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق يقاتلون وهم أهل العلم ، وكتاب التوحيد باب قول الله تعالى : [إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون] .

(١) الحديث سبق تخريجه .

واعلم أنّ العلم ليس بكثرة الرواية والكتب ، ولكنّ العالم من اتبع الكتاب والسنة^(١) وإن كان قليل العلم والكتب ، ومن خالف الكتاب والسنة فهو صاحب بدعةٍ وإن كان كثير الرواية^(٢) والكتب [١] .

[١] وأقول : إنّ العلم هو في كتاب الله ، وفي سنة رسول الله ﷺ وما خالف ذلك فهو جهلٌ وضلالةٌ، وبدعٌ ، فمن زعم أنّه على الحق ، وأنّه على الطريق السوي المستقيم فينظر في أقواله وأفعاله ، وفي أمره ، ونهيه هل هو متبعٌ للكتاب والسنة أو متبعٌ لغيرهما ؟

فإن كان قد خلط اتباع الكتاب والسنة بغيره ، فإنه يعدُّ من أصحاب البدع وإن كان كثير التأليف وكثير الرواية، والحق هو اتباع الأثر كما قال الله جلّ وعلا : [قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ] (آل عمران: ٣١) وكما قال سبحانه وتعالى : [وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمُ عَنْهُ فَانْتَهُوا] (الحشر: من الآية ٧) وكما قال النبي ﷺ في حديث العرباض بن سارية ؓ قال : { صلى بنا رسول الله ﷺ الصبح ذات يوم ، ثم أقبل علينا فوعظنا موعظةً بليغةً ذرفت منها العيون ، ووجلت منها القلوب ، فقال قائل يا رسول الله : كأن هذه موعظة مودع ،

(١) وفي نسخة الراددي : (إنّما العالم من اتبع العلم والسنة) .

(٢) وفي نسخة الراددي : (وإن كان كثير العلم والكتب) .

فماذا تعهد إلينا ، فقال أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن كان عبدا حبشيا ، فإنه من يعش منكم بعدي فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين ، فتمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة }^(١) وكقوله ع : { كل أمتي يدخلون الجنة إلا من أبي قالوا يا رسول الله : ومن يأبي ؟ قال : من أطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أبي }^(٢) وكما جاء في حديث حذيفة ت قال : { كنا عند عمر ت فقال : أيكم سمع رسول الله ع يذكر الفتن ؟ فقال قوم : نحن سمعناه ، فقال : لعلكم تعنون فتنة الرجل في أهله وجاره ؟ قالوا : أجل قال : تلك تكفرها الصلاة ، والصيام ، والصدقة ، ولكن أيكم سمع النبي ع يذكر الفتن التي تموج موج البحر ؟ قال حذيفة : فأسكت القوم فقلت : أنا قال : أنت لله أبوك قال حذيفة : سمعت رسول الله ع يقول : تعرض الفتن على القلوب كالحصير عوداً عوداً ، فأبي قلب أشربها نكت فيه نكتة سوداء ، وأي قلب أنكرها نكت فيه نكتة بيضاء حتى تصير على قلبين على أبيض مثل الصفا فلا تضره فتنة ما دامت السموات والأرض والآخر أسود مرابداً كالكوز مجخيا لا يعرف معروفا ، ولا ينكر منكرا إلا ما أشرب من هواه }^(٣)

(١) الحديث سبق تخريجه .

(٢) الحديث سبق تخريجه .

(٣) الحديث أخرجه الإمام مسلم رحمه الله في كتاب الإيمان باب بيان أن الإسلام بدأ غريبا وسيعود غريبا وأنه يأرز بين المسجلين

رواه مسلم .

واعلم أنّ من قال في دين الله برأيه ، وقياسه ، وتأوله من غير حجة من السنة والجماعة فقد قال على الله ما لم يعلم ، ومن قال على الله ما لا يعلم فهو من المتكلفين ، والحق ما جاء من عند الله عز وجل ، والسنة ما سنّه رسول الله والجماعة ما اجتمع عليه أصحاب رسول الله في خلافة أبي بكر ، وعمر ، وعثمان ، ومن اقتصر على سنة رسول الله ، وما كان عليه الجماعة فَلَجَ (انتصر) على أهل البدعة كلهم واستراح بدنه ، وسلم له دينه إن شاء الله لأنّ رسول الله ع قال : { ستفترق أمتي } وبين لنا رسول الله ع الفرقة الناجية منها فقال : { ما أنا عليه وأصحابي }^(١) فهذا هو الشفاء والبيان ، والأمر الواضح ، والمنار المستقيم (٢) ، وقال رسول الله ع : { إياكم والتنطع وإياكم والتعمق ، وعليكم بدينكم العتيق }^(٣) [١] .

[١] قوله : (واعلم أنّ من قال في دين الله برأيه ، وقياسه ، وتأوله من غير حجة من السنة والجماعة ، فقد قال على الله ما لم يعلم ، ومن قال على الله ما لا يعلم فهو من المتكلفين) .

أقول : لقد ذمّ الله عز وجل القول عليه بغير علم ، وجعله مساوياً للشرك بالله عز وجل قال الله تعالى : [قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ وَالْأِثْمَ وَالْبَغْيَ بِعَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا

(١) الحديث سبق تخريجه .

(٢) وفي نسخة الراددي : (المنار المستنير) .

(٣) الشيخ أبو ياسر الراددي وفقه الله : (جاء هذا من قول ابن مسعود وليس من قول النبي ع أخرجه عبد الرزاق في السنة (٨٥) والطبراني في الكبير (١٨٩ / ٩) واللالكائي في السنة (١٠٨) والبيهقي في المدخل (٣٨٧ ، ٣٨٨) وابن عبد البر في جامع بيان العلم (١ / ١٥٢) والخطيب في الفقيه والمتفقه (١ / ٤٣) وهو صحيح .

عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ] (لأعراف: ٣٣) فالقول على الله هو القول في كتابه بغير علم ، والقول في شرعه بغير علم هذا حرام فلا يجوز الكلام في الشرع إلا من حملة الشرع الذين يعرفون كتاب الله ، ويعرفون دليل كل مسألة من المسائل الشرعية .

قوله : (والحق ما جاء من عند الله عز وجل ، والسنة ما سنّه رسول الله والجماعة ما اجتمع عليه أصحاب رسول الله في خلافة أبي بكرٍ ، وعمر وعثمان) أقول : إنّ ما قاله المؤلف هو عين الصواب ، فالحق ما جاء من عند الله عز وجل ، والسنة ما سنّه رسول الله ﷺ والجماعة ما كان عليه أصحاب رسول الله ﷺ في عهد الخلفاء الراشدين ، وما بعدهم ، وإنّ خلافة عليّ ، ومعاوية كانت على الحق إلا من شدّ ، وكذلك الدين ما زال مستقيماً ، وإن شدّ الشواذ في الثلاثة القرون^(١) التي انتهت بمائتين وعشرة هجرية ، ثمّ دخل القرن الرابع ، وبدأ الامتحان بالقول بخلق القرآن إلا أنّ السواد الأعظم ، وأهل الحديث ما زالوا على الحق وكذلك أهل الحديث الذين يتبعون الأثر في كل الأزمنة ، فهم على الحق دائماً كما أخبر النبي ﷺ : { لا تزال طائفة من أمتي قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم أو خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم ظاهرون على الناس }^(٢) وهذه الطائفة هي التي أشار

(١) ما المقصود بالقرون هنا ؟ قال شيخنا النجفي : (هذا باعتبار أنّ القرن هم الجماعة من الناس يشتركون في عصر واحد وتحديده بسبعين سنة لحديث : { أعمار أمتي ما بين الستين إلى السبعين ، وأقلهم من يجوز ذلك } [رواه الترمذي في كتاب الدعوات باب في دعاء النبي ﷺ وابن ماجه في كتاب الزهد باب في الأمل والأجل ، وقد صحح الحديث الإمام الألباني رحمه الله في صحيح الجامع ج ١ / ٢٤٣ برقم الحديث [١٠٧٣] .

(٢) الحديث سبق تخريجه .

إليها النبي ﷺ في حديث الافتراق بقوله : { هم الجماعة } أو : { هم الذين على مثل ما أنا عليه وأصحابي }^(١) .
واعلم أن الدين العتيق ما كان من وفاة رسول الله ﷺ إلى قتل عثمان بن عفان ؓ وكان قبله أول الفرقة ، وأول الاختلاف ، فتحاربت الأمة وافتزقت ، واتبعت الهوى والطمع ، والميل إلى الدنيا [١] .

[١] أقول : إن ما وصف به المؤلف رحمه الله الدين العتيق (أي القديم) بذلك لأنه في هذا الزمن لم يكن اختلاف أي بعد وفاة النبي ﷺ وكانت الكلمة واحدة ، ولكن كان الشيطان حريصاً على التفريق ، فانبعث ابن السوداء اليهودي الحبيث يشيع التفريق ، ويتكلم في الخلفاء ، وبالأخص في عثمان ؓ ويزعم أن الخلافة كانت لعليّ ؓ وأن أبا بكرٍ ، وعمر وعثمان ؓ كانوا مغتصبين لها ، وهو أول من أشاع الوصاية لعليّ ؓ فبذر أول بذور الخلاف بدعوته السرية ، ونقده لعثمان بن عفان ؓ فيما يزعم وأنه عمل وعمل كقولهم أنه أتم الصلاة بمنى ، وقولهم أنه طرد أبا ذرٍّ من المدينة وغير ذلك من الأمور التي كان يتكئ عليها عبد الله بن سبأ عليه لعائن الله من أجل أن يبغض عثمان ؓ إلى الناس ، فاستجاب له من استجاب ، وهم الخوارج أي أول نشأة الخوارج ، فتكاتبوا ، وجاءت فرقة من مصر وفرقة من العراق ، إلى غير ذلك ، فاجتمعوا في المدينة ، وكلمهم بعض الصحابة منهم علي بن أبي

طالب τ ثم خرجوا ، فسافروا يومين ، ثم رجعوا وزعموا أنهم وجدوا كتاباً من عثمان τ بقتل محمد بن أبي بكر τ فحاصروا عثمان في داره حتى أذى بهم الأمر إلى أن قتلوه .

فالمؤلف وصف الزمن الذي سبق قتل عثمان τ وكان بعد وفاة رسول الله ε بأنه زمن الدين العتيق ، وهذه الكلمة ربما يؤخذ على المؤلف فيها ملحظ ، لأنّ الدين العتيق هو كتاب الله ، وسنة رسول الله ε وهما باقيان ولاشك أنّ هذا الزمن كان سليماً من الاختلاف في الظاهر ، ولكن أعداء الدين الأشرار بذروا بذور الخلاف كما سمعت ، فوصف الخلاف مع أنّ الدين هو ما أخذ من كتاب الله ، وسنة رسول الله ε من الاعتقادات والأحكام وتلك قد استقرت بموت رسول الله ε فكان ينبغي أن يعبر بعبارة أخرى بأن يقول : إنّ زمن الخلفاء الراشدين ψ قبل وفاة عثمان كان هو الزمن الذي اتفق فيه أهل الحل والعقد على أحكام الدين ، ولم يظهر فيه خلاف على الساحة الظاهرة ؛ لأنّ الدين الذي كان ذلك الوقت هو الدين الذي كان بعده هذا هو الأولى ، ثمّ هناك أيضاً عليه ملحظ آخر في قوله : (فتحاربت الأمة ، وافتترقت ، واتبعت الهوى ، والطمع ، والميل إلى الدنيا) والذي نعتقده أنّ الصحابة ψ الذين اشتركوا في هذه الفتنة كانوا مرغمين على الاشتراك فيها ، ولم يكن يحدوهم إلى ذلك طمع ولاهوى ، ولا رغبة في الدنيا ، ولكن اختلفت آرائهم فيما يضمن المصلحة ويرأب الصدع ، ويجمع الكلمة بعد قتل عثمان ، فأدى ذلك الاختلاف ثم إلى القتال فمعاوية يقول : لا أبايع حتى يخرج إليّ عليّ

قتلة عثمان فأقتلهم به ثمَّ أبايع ، وعلي τ يقول : لا نستطيع أن نأخذ قتلة عثمان في الحالة الراهنة ، ولكن ينبغي لمعاوية أن يبايع ، فإذا بايع معاوية ، واجتمعت الكلمة عند ذلك نأخذ قتلة عثمان شيئاً بعد شيء ، ومن أجل هذا كان الافتراق مع العلم أن أصحاب ابن سبأ حينما اجتمع عليّ ، والزبير وطلحة وعائشة ψ وكادوا يتفقون ، وكان بعضهم في جيش عليّ ، وبعضهم في جيش طلحة والزبير ، فاتفقوا على أنهم يفتحون القتال في الصباح الباكر وبدأوا بالتزاري ، وحصل القتال على غير رغبةٍ من خيار الصحابة ، فهذا تبريرٌ لجانب الصحابة ψ وهو الحق .

أمَّا سائر الناس ، فقد يكون منهم من هو منساقٌ بالطمع والهوى ومنهم من يريد جمع الكلمة ، ورأب الصدع ، ولكن ذلك لا يحصل إلا من طريق القادة ، فنسأل الله أن يغفر للشيخ البرهاري تعميمه هذا .

وكان الأولى أن يخرج أصحاب النبي ε من هذا التعميم ، أن الصحابة الذين أثنى الله عليهم ومدحهم في كتابه لا يمكن أن يكونوا متبعين للدنيا ومحبين للافتراق ومتأثرين بالطمع ، والهوى ؛ لأنَّ إيمانهم أعلى من ذلك بكثير وباللَّه التوفيق .

وليس لأحد رخصة في شيء أخذ^(١) به مما لم يكن عليه أصحاب رسول الله ﷺ أو يكون رجل يدعو إلى شيء أحدثه من قبله من أهل البدع^(٢) ، فهو كمن أحدثه ، فمن زعم ذلك أو قال به فقد رد السنة ، وخالف الحق والجماعة ، وأباح الهوى^(٣) ، وهو أشد^(٤) على هذه الأمة من إبليس ، ومن عرف ما ترك أهل البدع من السنة ، وما فارقوا منها فتمسك به ، فهو صاحب سنة ، وصاحب جماعة ، وحقيق أن يتبع ، وأن يعاون وأن يحفظ ، وهو ممن أوصى به رسول الله ﷺ [١] .

[١] قوله : (وليس لأحد رخصة في شيء أخذ به مما لم يكن عليه أصحاب رسول الله ﷺ) لدليل على ذلك قول النبي ﷺ عن الفرقة الناجية حين سئل عنها فقال : { هم الذين على مثل ما أنا عليه وأصحابي }^(٥) ويظهر لي من قول المؤلف هذا أنه لا يجوز لأحد أن يأخذ شيئاً لم يكن عليه أصحاب رسول الله ﷺ وهذا ربما يحتاج إلى تفصيل ، فإذا كان الأمر الذي أخذ به هذا الآخذ

(١) وفي نسخة الراددي : (ي شيء أحدثه) .

(٢) وفي نسخة الراددي : (أصحاب البدع) .

(٣) وفي نسخة الراددي : (وأباح البدع) .

(٤) وفي نسخة الراددي : (وهو أضر) .

(٥) الحديث سبق تخريجه .

لم يكن له نظير في عهد الصحابة ، فاجتهد هذا الآخذ وقاس على بعض ما كان في عهد الصحابة ، فإنَّ هذا ينبغي أن يقال أنَّه جائزٌ إن شاء الله إذا كان هذا القائس مؤهلاً للاجتهد ، وعالمًا بما جرى عليه الاتفاق والافتراق ، وعالمًا بالنصوص الشرعية أمَّا ما عدا ذلك فينبغي للمجتهد فيه أن يتَّبَع ما كان عليه أصحاب الرسول ﷺ .

وهناك مسألة أخرى ، وهو أنَّ من اجتهد في نصِّ ، وقال فيه بقولٍ لم يقل فيه أحد من أصحاب رسول الله ﷺ إلاَّ أنَّه محتملٌ للصواب موافقٌ لعمومات الكتاب والسنة ، وما جرى عليه الصحابة ، فهذا أيضاً قد يكون أنَّه قولٌ مقبولٌ إن شاء الله فيما أحسب والله أعلم .

وقوله : (أو يكون رجل يدعو إلى شيء أحدثه من قبله من أهل البدع فهو كمن أحدثه ، فمن زعم ذلك أو قال به فقد رد السنة ، وخالف الحق والجماعة وأباح الهوى ، وهو أشر على هذه الأمة من إبليس) وأقول : إنَّ من اتبع أهل الإحداث فهو محدث ، ومن جرى أصحاب البدع أي تابعهم فهو مبتدع ومن ابتدع في الدين فقد رد السنة ، وخالف الحق أي ردَّ من السنة ما هو مخالفٌ لبدعته ، ومبطلٌ لها ، ومن ردَّ بعض السنة فإنَّ عليه من الإثم والوزر بقدر ما خالف من الحق ، وأباح فيه الهوى .

قوله : (وهو أشر على هذه الأمة من إبليس) يعني أنَّ إفساده قد يكون مقبولاً عند كثيرٍ من الناس ، فبسبب ذلك ينطلي شره ؛ لأنَّه يمزج الحق بالباطل ، والسنة بالبدعة ، وأمَّا من فارق البدع لمعرفته للنصوص التي تردّها

وتمسك بالنصوص ، وترك ما خالفها ، فهذا ينبغي أن يؤيد ، ويعان وينصر لأن في نصره نصرٌ للحق ، وتركه وخذلانه تركٌ لنصرة الحق وعلى من فعل ذلك من الإثم ما عليه ، وبالله التوفيق .

واعلم أن أصول البدع أربعة أبواب ، يتشعب^(١) من هذه الأربعة اثنان وسبعون هوى ثم يصير كل واحد من البدع يتشعب حتى تصير كلها إلى ألفين وثمان مائة ضلالة^(٢) وكلها في النار إلا واحدة ، وهو من آمن بما في هذا الكتاب^(٣) ، واعتقده من غير ريبة في قلبه ، ولا شكوك ، فهو صاحب سنة ، وهو الناجي إن شاء الله [١] .

[١] المعروف أن أصول البدع خمس هي :

١ . بدعة الخوارج ، ٢ . بدعة الرفض ، ٣ . بدعة التجهم ، ٤ . بدعة الاعتزال .
٥ . بدعة الإرجاء ، هذه الخمس تشعبت منها البدع .
أمّا قوله : (أصول البدع أربعة أبواب) فلا أدري ما وجه المؤلف إلا أن يكون بإسقاط واحدة من أصول البدع المذكورة ؛ نسأل الله أن يبصرنا بالحق ، وأن يرزقنا العمل به والمتابعة له .

أمّا قوله : كلها في النار إلا واحدة وهي من آمن بما في الكتاب واعتقده من غير ريبة في قلبه ، ولا شكوك ، وهو صاحب سنة ، وهو الناجي إن شاء

(١) وفي نسخة الراددي : (الشعب من هذه الأربعة) .

(٢) وفي نسخة الراددي بدلاً من ضلالة : (قالة) وضلالة أصح وأوضح في العبارة لأن القالة هي النميمة كما في الحديث عند مسلم : { ألا أنبئكم ما العضة ؟ هي النميمة القالة بين الناس وإن محمداً ع قال إن الرجل يصدق حتى يكتب صديقاً ويكذب حتى يكتب كذاباً } .

(٣) يقصد المؤلف رحمه الله بالكتاب كلام الله (القرآن الكريم) .

الله . وأقول : إِنَّ الإيمان بما في الكتاب لا بدَّ أن يكون معه الإيمان بما في السنة وإلاَّ فإنَّ إيمان من آمن بالقرآن ولم يؤمن بالسنة كالخوارج يعتبر زائغاً وكان من حق المؤلف أن يقول : وهو من آمن بما في الكتاب والسنة واعلم أنَّ الناس لو وقفوا عند محدثات الأمور ولم يجاوزوها بشيء ، ولم يولدوا كلاماً مما لم يجيء^(١) فيه أثر عن رسول الله ﷺ ولا عن أصحابه لم تكن بدعة [١] .

وعمل بما كان عليه الصحابة ، واعتقده في قلبه ، فهو الناجي ، لأنَّ من لم يؤمن بالسنة عموماً أو من لم يؤمن إلاَّ بالمتواتر ، ولم يؤمن بالآحاد كالعقلانيين أصحاب المذهب الاعتزالي فهؤلاء ضلال ، نسأل الله العافية من مسلكهم وبالله التوفيق .

[١] وأقول : إنَّ الواجب على كل مسلمٍ واجه أمراً لا يعرف ما موقفه فيه فإنَّه يجب عليه إن كان طالب علم أن يرجع إلى كتاب الله ، وسنة رسوله ﷺ وأقوال الصحابة ، والتابعين وأتباعهم من أهل العلم . فإن وجد لتلك المسألة حلاً في كتاب الله أو في صحيح سنة رسول الله ﷺ أخذ به ، وإن لم يجد استشار من هو أكثر منه علماً ، فإن وجد عنده حلاً فذاك وإلاَّ توقف حتى يجد حلاً لتلك المسألة . أمَّا إذا لم يكن من طلاب العلم بل كان من العامة ، فإنَّ الواجب عليه أن يسأل أهل العلم ويعمل بما دلوه عليه ؛ لأنَّ الله تعالى يقول : [وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ] (النساء: من الآية ٨٣) وإمَّا يأتي الخطأ والمخالفة من أمرين : ١. أن يكون عنده جهلٌ مركب ، فيظن أنَّ

(١) قال شيخنا والصواب : " ولم يوجد فيه أثر عن رسول الله ﷺ " .

عنده علم وليس كذلك ٢. أن يغتر بأحد أصحاب البدع ، ويوقعه ذلك الشخص في البدعة ومن هنا ينشأ الوقوع في البدع ، وفق الله المسلمين للرجوع إلى كتابه ، وسنة رسوله ﷺ وبالله التوفيق .

واعلم أنه ليس بين العبد وبين أن يكون مؤمناً حتى يصير كافراً إلا أن يجحد شيئاً مما أنزل الله أو يزيد في كلام الله أو ينقص أو ينكر شيئاً مما قال الله عز وجل أو شيئاً مما تكلم به رسول الله ﷺ فاتق الله^(١) ، وانظر لنفسك ، وإياك والغلو في الدين فإنه ليس من طريق الحق في شيء [١] .

[١] أقول : يكون العبد مسلماً إذا أقرّ بأركان الإسلام بأن استيقنها بقلبه وأقرّ بذلك بلسانه ، وعمل ذلك بجوارحه ، ويكون مؤمناً إذا أقرّ بأركان الإيمان ، وعمل على ضوئها راجياً ثواب الله عز وجل ، وخائفاً من عقابه ثم إنه قد يصير كافراً إذا جحد شيئاً مما أنزل الله أو جحد حكماً مجتمعاً عليه وأنكره ، فإنه في هذه الصورة يكون قد ارتدّ عن الإسلام .

أمّا إن عمل بذلك الشيء وهو مقرّ بوجوبه كأن يعمل محرّماً ، وهو مقرّ بجرمته كالربا والزنا ، وشرب الخمر ، وما أشبه ذلك ، فإنه لا يخرج عن الإسلام بل يكون مسلماً فاسقاً .

أمّا إذا جحد فرضاً مجتمعاً على فرضيته كالصلاة ، والزكاة ، وصوم رمضان ، وما أشبه ذلك فهو إذا فعل ذلك كفر ، لكن إذا ترك هذا المفروض وهو

(١) وفي نسخة الراددي (فاتق الله رحمك الله) .

معتزفٌ بأنّه فرض ، وواجبٌ عليه وعلى غيره ، فإنّه لا يكفر إلاّ فيما نصت النصوص الشرعية على أن تركه كفر كالصلوات الخمس .

أمّا ما عدا ذلك فإنّه لا يكفر بتركه إلاّ إذا صحبه الجحد ، وعدم الإقرار بالوجوب أو الحرمة ومن كان مقرراً بالوجوب العيني أو الكفائي ، ولكنّه ترك هذا الواجب تكاسلاً فإنّه لا يكفر بذلك كما أنّه لا يكفر بفعل المحرم إلاّ إذا صحبه الجحود ، والدليل على ذلك من حديث أبي هريرة قال : { أتى النبي ﷺ بسكران ، فأمر بضربه ، فمنا من يضربه بيده ، ومنا من يضربه بنعله ومنا من يضربه بثوبه ، فلما انصرف قال رجل : ما له أخزاه الله فقال رسول الله ﷺ لا تكونوا عون الشيطان على أخيكم }^(١) رواه البخاري فسّمّاه أخاً مع شربه للخمر وقد أجمع أهل السنة والجماعة أنّ ارتكاب الكبائر لا يترتب عليه كفر إلاّ إذا صحبه جحود ، وقد ذهب الخوارج إلى كفر من ترك فرضاً أو فعل محرّماً ولو لم يجحد وحكموا عليه بالتخليد في النار ، وذهب المعتزلة أيضاً إلى أنّه بذلك يكون في منزلة بين المنزلتين التي هي الكفر والإيمان ، وحكموا بتخليده أيضاً في النار .

أمّا أهل السنة والجماعة ، فإنّهم يعتقدون جميعاً أنّ الكبائر لا توجب كفراً وأنّ صاحبها يكون فاسقاً مليّاً ، وهو في الآخرة تحت مشيئة الله إن شاء عفا عنه وأدخله الجنّة بدون عذاب وإن شاء عذّبه في النار بقدر جنايته ثمّ تكون

(١) الحديث أخرجه الإمام البخاري رحمه الله في كتاب الحدود باب ما يكره من لعن شارب الخمر وإنه ليس بخارج من الملة .

نمايته الجنة ، وقد حذر المؤلف رحمه الله من الغلو ، لأنَّ الغلو سببٌ في الوقوع في مثل هذه المآزق ، والله تعالى يقول : [يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ] (النساء: من الآية ١٧١) ونحن مخاطبون بما خاطب الله به أهل الكتاب ، وبالله التوفيق .

وجميع ما وصفت لك في هذا الكتاب فهو عن الله تعالى ، وعن رسوله ﷺ وعن أصحابه وعن التابعين ، وعن القرن الثالث إلى القرن الرابع فاتق الله يا عبد الله وعليك بالتصديق والتسليم ، والتفويض ، والرضى بما في هذا الكتاب ولا تكتم هذا الكتاب أحداً من أهل القبلة ، فعسى الله أن يرد به حيراناً من حيرته أو صاحب بدعةٍ من بدعته أو ضالاً عن ضلالته فينجو به ، فاتق الله ، وعليك بالأمر الأول العتيق وهو ما وصفت لك في هذا الكتاب ، فرحم الله عبداً ، ورحم والديه قرأ هذا الكتاب وبثه وعمل به ، ودعا إليه واحتج به ، فإنه دين الله ، ودين رسوله ﷺ وأنه من استحل شيئاً خلافاً لما في هذا الكتاب فإنه ليس يدين الله بدين ، وقد ردّه كله كما لو أن عبداً آمن بجميع ما قال الله عز وجل إلا أنه شك في حرفٍ فقد شك^(١) في جميع ما قال الله ، وهو كافر كما أن شهادة أن لا إله إلا الله لا تقبل من صاحبها إلا بصدق النية وخالص اليقين وكذلك لا يقبل الله شيئاً من السنة في ترك بعض ، ومن خالف ورد من السنة شيئاً ، فقد رد السنة كلها^(٢) ، فعليك بالقبول ، ودع المحال ، واللجاجة^(٣) فإنه ليس من دين الله في شيء وزمانك خاصة زمان سوء فاتق الله [١] .

(١) وفي نسخة الراددي : (فقد رد) .

(٢) وفي نسخة الراددي : (ومن ترك من السنة شيئاً فقد ترك السنة كلها) .

(٣) وفي نسخة الراددي : (ودع عنك المحك واللجاجة) .

[١] وأقول : رحم الله الشيخ ، وغفر لي ، وله ، ولكل قارئٍ قرأ كتابه ، إنَّ هذه مبالغةٌ يغفر الله للمؤلف فيها ، فإنَّ الله لم يوجب الإيمان بكتابٍ أي بكل ما في ذلك الكتاب إلا كتابه سبحانه وتعالى ، وحتى سنة النبي ﷺ لا يجب الإيمان إلا بما صحَّ منها ، وثبت عن رسول الله ﷺ وليس يجب الإيمان بكل ما نسب إلى رسول الله ﷺ لأنَّه ليس كل ما نسب إليه يكون صحيحاً عنه صلوات الله وسلامه عليه ولهذا قال ﷺ : { من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار }^(١) رواه البخاري ، ومسلم .

وإنَّ قول المؤلف : (أنَّه من استحلَّ شيئاً خلافاً لما في هذا الكتاب فإنَّه ليس يدين الله بدينٍ وقد ردَّه كلُّه) هذه المبالغة لا يوافقها عليها الراسخون من أهل العلم ، فإنَّه لا يستطيع أن يضمن بأنَّ كل ما في كتابه حقٌّ ، فقد يلتبس على العبد الحقُّ بالباطل ، وقد يظن الإنسان ولو كان عالماً جليلاً ومجتهداً بارعاً قد يعتقد أنَّ ذلك الشيء حقٌّ وهو باطل أو فيه شيءٌ من الباطل ، وإنَّ هذه المبالغة كان ينبغي للمؤلف ألاَّ يقولها ، وكلُّ يؤخذ من قَوْلِهِ ويردُّ إلاَّ رسول الله ﷺ وكلُّ يجوز عليه الخطأ إلاَّ من لا ينطق عن الهوى والحق غالباً يكون بين الإفراط والتفريط ، والغلو والتقصير ، رحم الله أبا محمد الحسن بن علي البربهاري .

(١) الحديث أخرجه الإمام البخاري في كتاب العلم باب اثم من كذب على النبي ﷺ وفي كتاب الجنائز باب ما يكره من النياحة على الميت وفي كتاب أحاديث الأنبياء باب ما ذكر عن بني إسرائيل وفي كتاب الأدب باب من سمى بأسماء الأنبياء وقال أنس قبل النبي إبراهيم ﷺ يعني ابنه . وأخرجه الإمام مسلم في المقدمة باب تغليظ الكذب على رسول الله ﷺ وفي كتاب الزهد والرقائق باب التثبت في الحديث وحكم كتابة العلم .

أمّا القرآن فإنه كله حقٌّ ، ومن شك في كلمةٍ من كلماته أو في حرفٍ من حروفه ولم يعتقد صحتها فإنه يكفر إذا كان هذا الحرف متفقاً عليه في القراءات السبع .

وأما قوله : (كما أنّ شهادة أن لا إله إلاّ الله لا تقبل من صاحبها إلاّ بصدق النية ، وخالص اليقين) وأقول لا شك أنّ شهادة أن لا إله إلاّ الله لا تقبل من صاحبها إلاّ إذا اجتمعت فيها الشروط ، وهذه ثلاثة شروط وهي : الصدق ، والإخلاص واليقين^(١) ، ذلك لأنّ من ترك شيئاً من هذه الشروط بطلت شهادته لفقد واحدٍ منها .

أمّا قوله : (ومن خالف وردّ من السنة شيئاً فقد ردّ السنة كلها) فهذا القول فيه تفصيل : فإن كان ردّ شيئاً من السنة لتأويل أو ردّ شيئاً شكّ في

(١) وأيضاً من شروط لا إله إلاّ الله : العلم بمعناها ، والقبول ، والإنقياد ، والمحبة ، وقد جمع هذه الشروط السبعة الشيخ حافظ بن أحمد الحكمي رحمه الله في منظومته سلم الوصول ثمّ قام بشرحها في كتابه معارج القبول بشرح سلم الوصول في ج ٢ / ٤١٨ -

وبشروطٍ سبعة قد قيّدت
فإنّه لم ينتفع قائلها
العلم واليقين والقبول
والصدق والإخلاص والمحبة
ثم ذكر العلماء رحمهم الله شرطاً ثامناً من شروط لا إله إلاّ الله وهو الكفر بما يعبد من دون الله واستدلوا بقول الله تعالى : [فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ] (البقرة: من الآية ٢٥٦) ويقوله ع : { من قال لا إله إلاّ الله وكفر بما يعبد من دون الله حرم ماله ودمه وحسابه على الله } رواه مسلم وقد جمعت هذه الشروط الثمانية في بيتين قيل فيها : -

علمٌ يقينٌ وإخلاصٌ وصدقٌ مع
محبّة وانقيادٍ والقبول لها
وزيد ثامنها الكفران منك بما
سوى الإله من الأوثان قد ألها

ثبوتها ، فهذا لا يكفر ، وإنما يكفر من ردّ شيئاً مجتمعاً عليه من السنة بغير تأويل . قوله : (فعليك بالقبول ، ودع عنك المحال واللحاجة) المحال هو : المماحلة في الحق ، والمجادلة فيه ، واللحاجة هي : كثرة الكلام .

قوله : (فإنه ليس من دين الله في شيء) يعني أنّ الحق يكون في غير اللحاجة والمجادلة إذا كانت بالباطل ، ونصرة له .

فإذا وقعت الفتنة فالزم جوف بيتك ، وفرّ من جوار الفتنة ، وإيّاك والعصبية ، وكل ما كان من قتال بين المسلمين على الدنيا فهو فتنة ، فاتق الله وحده لا شريك له ولا تخرج فيها ، ولا تقاتل فيها ، ولا تهوى ، ولا تشايح ولا تمايل ، ولا تحب شيئاً من أمورهم ، فإنه يقال من أحبّ فعال قوم خيراً كان أو شراً كان كمن عمله ، وفقنا الله وإياكم لمرضاته وجنبنا وإياكم معاصيه [١] .

قوله : (وزمانك خاصة زمان سوء) وأقول : إذا كان هذا في القرن الرابع الهجري فكيف في زمننا ، والذي يجب على المسلم التسليم لكتاب الله وسنة رسول الله ﷺ بدون مجادلةٍ فيها ومماثلة لإبطال معانيها ، وفي حديث عائشة رضي الله عنها قالت : { تلا رسول الله ﷺ هذه الآية : [هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ] (آل عمران:٧) قالت : قال رسول الله ﷺ : فإذا رأيت الذين

يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمي الله فاحذروهم }^(١) متفقٌ عليه ، وبالله التوفيق .

[١] وبعد فهنا حثُّ من المؤلف على لزوم الإنسان بيته عند الفتنة أخذاً بحديث محمد بن مسلمة وغيره من الأحاديث مثل حديث عقبة بن عامر τ قال : { قلت يا رسول الله : ما النجاة ؟ قال : أملك عليك لسانك وليسعك بيتك ، وابك على خطيئتك }^(٢) رواه الإمام أحمد والترمذي وقال عنه حديثٌ حسن ، وفي ذلك التحذير من مقارفة الفتنة ، وإعانة أهلها أو الاشتراك فيها أو الرضا بعمل من يجرها ويشيرها حتى لقد أمر النبي ع من أدركها أن يكف يده ، ويلزم بيته حتى قال : { إن خشيت أن يبهرك شعاع السيف ، فألق طرف رداك على وجهك ، فيوء بإثمك وإثمك فيكون من أصحاب النار }^(٣) رواه أبو داود ، وأحمد وابن ماجه واللفظ له ومن الآثار المأثورة عن عبد الله بن مسعود τ أنه قال : (إنَّها ستكون أمورٌ مشتبهات

(١) أخرجه الإمام البخاري في كتاب تفسير القرآن باب منه آياتٌ محكمات ، وأخرجه الإمام مسلمٌ رحمه الله في كتاب العلم باب النهي عن اتباع متشابه القرآن والتحذير من متبعيه والنهي عن الاختلاف في القرآن .

(١) الحديث أخرجه الإمام أحمد في مسند باقي الأنصار برقم الحديث ٢١٧٣٢ وأخرجه الإمام الترمذي في كتاب الزهد باب ما جاء في حفظ اللسان ، وقد صححه الإمام الألباني في صحيح الجامع في ج ١ / ٢٩٥ برقم الحديث ١٣٩٢ وقال انظر السلسلة الصحيحة برقم ٨٩٠ .

(٢) الحديث أخرجه الإمام أبو داود في الفتن والملاحم باب النهي عن السعي في الفتنة ، وأخرجه ابن ماجه في كتاب الفتن باب الثبوت في الفتنة ، وأخرجه الإمام أحمد في مسند الأنصار برقم ٢٠٩٣٤ ، والحديث صححه الإمام الألباني رحمه الله في صحيح سنن ابن ماجه رحمه الله في الباب السابق الذكر وأحال أيضاً في هذا إلى الإرواء برقم الحديث ٢٤٥١ فمن شاء فليرجع إليه .

فعلیکم بالتؤدة فإنَّک إن تکن تابعاً فی الخیر خیراً من أن تکون رأساً فی الشر
(^١) .

وأقل من النظر في النجوم إلا بما تستعين به على مواقيت الصلاة ، وأله عمّا سوى ذلك
فإنّه يدعو إلى الزندقة [^١] .

[١] أقول : النظر في النجوم ، وتعلم علم النجوم ينقسم إلى قسمين :

١ . علم تسيير : وهو العلم الذي تعرف به المنازل ، وأوقات الزراعة ، وما
أشبه ذلك ، فهذا جائز .

٢ . علم التأثير : وهو ما يقوله المنجمون من أنّ النجوم لها تأثير في وقائع
الأرض ، وما يحوي ذلك من كتبٍ مضلة كشمس المعارف ، وأبي المعشر
الفلكي وغير ذلك التي يقول مؤلفوها من تزوج في ليلة كذا عند اقتران
القمر بكذا حصل له كذا ، ومن سافر في ليلة كذا حصل له كذا وهذا فيه
الكفر والشرك الأكبر ، إذ أنّه مزدوج بالطلاسم ، والاستغاثة بالجن وكل ذلك

(٣) الأثر سبق تخرجه .

شرك وكفر ، وتحكم في علم الغيب وعلم الغيب لله وحده عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول ، وقد جاء في الأثر عن قتادة رحمه الله أنه قال : قال تعالى : [وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ] (الملك: من الآية هـ) ، خلق الله هذه النجوم لثلاث جعلها زينة للسماء ، ورجوماً للشياطين ، وعلامات يهتدى بها ، فمن تأول فيها بغير ذلك أخطأ وأضاع نصيبه ، وتكلف ما لا علم له به (١) رواه البخاري .

وإياك والنظر في الكلام ، والجلوس مع أصحاب الكلام وعليك بالآثار ، وأهل الآثار وإياهم فسأل ، ومعهم فاجلس ، ومنهم فاقبس [١] .

وأقول : إن علم الغيب ، والتأثير في الكون ، وتقدير وقائعه قد كتبها الله في اللوح المحفوظ وأخبر بأن علم الغيب إليه وحده ، وأن مقادير هذا الكون هي مقدره بإرادته . فمن زعم أن النجوم لها تأثير في حياة الناس فقد خرج من الإسلام وكفر كفرًا يحتم عليه الخلود في النار وحرمان الجنة قال الله تعالى : [وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ] (المائدة: من الآية ٧٢) فالواجب على المسلم أن يكون متبعاً لما جاء به النبي ﷺ مؤمناً بأن التصرف في الكون لله رب العالمين دون سواه وباللغة التوفيق .

(١) الأثر عن قتادة رحمه الله أخرجه الإمام البخاري رحمه الله في باب النجوم من كتاب بدأ الخلق .

[١] قد ورد عن السلف رحمهم الله التحذير من الكلام من تعلمه ، وتعليمه والنظر فيه والكلام : وهو علم المنطق المأخوذ عن الفلاسفة ، لهذا جاء عن الشافعي رحمه الله أنه قال : (حكمي في أهل الكلام أن يضربوا بالجرید والنعال ، ويطاف بهم في العشائر والقبائل ويقال هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة ، وأقبل على الكلام)^(١) . وكم ندم الذين اشتغلوا فيه وأمضوا أعمارهم في النظر في الكتب التي تعج بالكلام ، والمنطق ، ندموا عند الموت واعلم أنه ما عبد الله بمثل الخوف من الله ، وطريق الخوف^(٢) ، والحذر ، والشفقات والحياء من الله تبارك وتعالى ، واحذر أن تجلس مع من يدعو إلى الشوق ، والمحبة ويخلو مع النساء ، وطريق المذهب ، فإن هؤلاء كلهم على ضلالة [١] .

وتحسروا حين لا ينفع التحسر فقال بعضهم : (ليتني أموت على دين العجائز)^(٣) ولقد أفتى ابن الصلاح وكثير من العلماء ؛ أفتوا بتحريمه ، والنظر فيه^(٤) . وبالله التوفيق .

(١) انظر شرح ابن أبي العز للعقيدة الطحاوية ص ١٧ ثم ذكر المحققان الشيخان عبد الله التركي ، وشعيب الأرنؤوط إلى أن الأثر عزاه البيهقي في مناقب الشافعي ١ / ٤٦٢ والخطيب في شرف أصحاب الحديث ١٦٨ وابن حجر في توالي التأسيس ص ٦٤ والذهبي في السير ١٠ / ٢٩ .

(١) وفي نسخة الراددي : (وطريق الخوف والحزن) .

(٢) لقد مررنا معنا الحديث عن نحو ذلك من العبارات التي رجح فيها بعض الذين تأثروا بعلم الكلام إلى منهج أهل السنة .

(٣) نقل الشيخ الراددي نقولات عن السلف فيها ذم تعلم علم الكلام ومجالسة أهله ص ١١٠ من تحقيقه لمتن البرهاري رحمه الله مما يدل ذلك على تحريم تعلمه من ذلك : (قول الشافعي رحمه الله :) لئن يتلى العبد بكل ما نهي الله عنه ما عدا الشرك خير له من أن ينظر في علم الكلام " أخرجه ابن أبي حاتم في مناقب الشافعي ص ١٨٢ وابو نعيم في الحلية ٩ / ١١١ وابن عبد البر في الإنتقاء ص ٧٨ وقال الإمام أحمد رحمه الله : (لا يفلح صاحب كلام أبدا علماء الكلام

[١] وأقول : إنَّ هذا المقطع في هذه الفقرة تعريضٌ بالصوفية ، وتحذيرٌ منهم ومن أعمالهم السيئة ، وسلوكياتهم الضالة ، ومذاهبهم المأفونة ، فإنَّ أقوالهم وأعمالهم كلها ضلال ، ورجس وفساد ، وحدة وجود ، وعشقٌ كاذب ومقالات كاسدة فاسدة تناقلها بعضهم عن بعض ، فليس هناك أضل ممن شبه ربه بمنكوحة كما يقرر ذلك ابن عربي^(١) عليه لعائن الله وإنَّ من واعلم أنَّ الله تعالى دعا الخلق كلهم إلى عبادته ، ومَنْ من بعد ذلك على من يشاء بالإسلام تفضلاً منه [١] .

يذكرون العشق في محبة الله إنَّما ذلك الشيطان يتجارى بهم في الكفر ويوقعهم في أحوال الضلال الذي ليس بعده ضلال ، ولا يشبهه ضلال فمن جعل الله هو الصخرة الصماء ، والبهيمة العجماء ، والأرض الموطوءة والحلقة الملقاة ، فكفره أشدَّ من كفر الملحد الذي لا يعترف بالله ، ولا يؤمن بوجوده ، نسأل الله أن يعصمنا مما وقعوا فيه وأن يعيذنا من شر مقالاتهم الخبيثة ، وبالله التوفيق .

[١] قوله : (واعلم أنَّ الله تعالى دعا الخلق كلهم إلى عبادته) يشير بهذا إلى قَوْلُهُ تَعَالَى : [يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ

زنادقة) أخرجه ابن الجوزي في مناقب أحمد ص ٢٠٤ ط التركي وقال الإمام أحمد أيضاً : " لا تجالسوا أصحاب الكلام وإن ذبوا عن السنة " أخرجه ابن بطه في الإبانة الكبرى ٣ / ٤٢١ وابن الجوزي في المناقب ص ٢٠٤ - ٢٠٥ وأورده ابن أبي يعلى في طبقات الخنابلة ١ / ٣٣٤ " اهـ .

(٤) انظر كتاب مصرع التصوف أو تنبيه الغي إلى تكفير ابن عربي للعلامة الشيخ برهان الدين البقاعي ص ١٣١ رب الصوفية امرأة ، وانظر كذلك إلى كتاب صغير بعنوان الصوفية في ميزان الكتاب والسنة للشيخ محمد جميل زينو ص ١٨ .

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ [(البقرة: ٢١) .

وقوله : [يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّبَكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّبَكُمُ بِاللَّهِ الْعِزُّورُ] (فاطر: ٥) .

و قوله : [يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ * يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ] (الحج: ١، ٢) .

ثم بعد أن دعا الله الناس جميعاً إلى دينه وعبادته اختص من شاء منهم بالهداية إلى هذا الدين تفضلاً منه ومناً ، فهدى من شاء بفضله وأضلَّ من شاء بعدله وقال جلَّ من قائل : [مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّمْ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ الْكُفَّ عَنْ حَرْبِ عَلِيٍّ ، وَمَعَاوِيَةَ ، وَعَائِشَةَ ، وَطَلْحَةَ وَالزَّيْبِرِ رَحِمَهُمُ اللَّهُ أَجْمَعِينَ ، وَمَنْ كَانَ مَعَهُمْ لَا تَخَاصِمَ فِيهِمْ ، وَكَلَّ أَمْرَهُمْ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : { إِيَّاكُمْ وَذَكَرَ أَصْحَابِي ، وَأَصْهَارِي ، وَأَخْتَانِي } وقال : { إِنْ اللَّهُ تَعَالَى نَظَرَ إِلَى أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ : اْعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ } (١) [١] .

وَلِيًّا مُرْشِدًا [(الكهف: من الآية ١٧) . وقد قام هؤلاء الذين اختصهم بالهداية بما أوجب الله عليهم من العبادة المبنية على التوحيد ، وقال لإمامهم وقُدوتهم محمد ﷺ : [قُلِ اللَّهُ أَعْبُدُ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي * فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ

(١) الحديث أخرجه الإمام البخاري رحمه الله في كتاب المغازي باب غزوة بدر وأخرجه الإمام مسلم رحمه الله في كتاب فضائل الصحابة باب من فضائل أهل بدر رضي الله عنهم ، وقصة حاطب بن أبي بلتعة رضي الله عنه .

المُبِينُ] (الزمر: ١٥) فالحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله وبالله التوفيق .

[١] وأقول : إنَّ اللفظ المشهور الذي أعرفه ، وإن كان هناك ألفاظٌ في النهي عن ذكر أصحاب رسول الله ﷺ بما لا ينبغي ، فيه ألفاظ متعددة كلها يفيد هذا المعنى أي يفيد النهي عن سب أصحابه منها قوله ﷺ : { لاتسبوا أصحابي ، فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحدٍ ذهباً ما بلغ مدَّ أحدهم ولا نصيفه }^(١) متفقٌ عليه ، ونقل المعلق على النسخة المطبوعة : { الله الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضاً بعدي ، فمن أحبهم فبحبي أحبهم ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم ، ومن آذاهم فقد آذاني ، ومن آذاني فقد آذى الله تعالى ومن آذى الله فيوشك أن يأخذه } أشار المعلق إلى أنه (أخرجهُ أحمد ج ٥ / ٥٤ - ٥٧ والترمذي في المناقب حديث رقم ٣٨٦١ وحسنه وابن حبان في الموارد رقم ٢٢٨٤ غير أنَّ الشيخ الألباني ضعف رواية الترمذي انظر ضعيف الجامع رقم ١٢٥٩) وأقول : إنَّ تحريم الكلام في أصحاب رسول الله ﷺ مجمَعٌ عليه بين أهل السنة والجماعة ، ونصوص الكتاب والسنة تؤيد هذا الإجماع كما في الآيات من آخر سورة براءة : [لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رُؤُوفٌ رَحِيمٌ * وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَّفُوا ...] (التوبة: من الآية ١١٨، ١١٧) .

(٢) الحديث سبق تخريجه .

و قَوْلُهُ فِي آخِرِ سُورَةِ الْفَتْحِ : [مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رِحمَاءُ بَيْنَهُمْ تَراهُم رُكعاً سَجداً يَبْتَغونَ فَضلاً مَن رَحمَ وَرِضواناً] الآية ، والآيات في سورة الحشر^(١) ، ومن السنة قوله ع لعمر بن الخطاب في قصة حاطب بن أبي بلتعة رضي الله عنهما : { وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدرٍ ، فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم } رواه البخاري ومسلم ، وبالله التوفيق .

ملحوظة : إنَّ أهل السنة والجماعة متفقون على عدم جواز الخوض فيما جرى بين أصحاب رسول الله ع من حروبٍ ، ودماءٍ ، وغير ذلك ، وإنَّ الذي ينبغي للمسلم أن يعذرهم ، ويحملهم على أنَّهم كلهم مجتهدون فمن واعلم أنَّه لا يحل مال امرئ مسلم إلاَّ بطيبةٍ من نفسه وإن كان مع رجلٍ مالٌ حرامٌ فقد ضمنه لا يحل لأحدٍ أن يأخذ منه شيئاً إلاَّ بإذنه ، فإنَّه عسى أن يتوب هذا فيريد أن يردّه على أربابه فأخذت حراماً [١] .

أصاب منهم فله أجران ، ومن أخطأ فله أجرٌ واحد ، كما أنَّ أهل السنة اتفقوا على أنَّه لا يتكلم فيهم إلاَّ ضال ، ومن وجد منه كلامٌ في حقهم فهو دليل على ضلاله ، فالرافضة ، والخوارج ، والمعتزلة وأمثالهم كل هؤلاء مذاهبهم مبنية على ضلال ، وقد قال قائل أهل السنة^(٢)

(١) وهي ما جاء في الآية ٨ وما بعدها وهي قول الله تعالى : [لِلْمُتَّقِينَ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ] .

(١) وهو الإمام أحمد بن رسلان الشافعي في منظومته المعروفة بالزبد .

وما جرى بين الصّحّاب نسكت عنه وأجر الاجتهاد نثبت وقد ظهرت في زمننا هذا أشرطةٌ تروي ما جرى بين الصحابة بدون احترام لهم ولا تنبيهٍ على أنّ ما جرى بينهم لا ينشر بل يكون قيد الكتمان وقد تصدر في هذا المجال رجلٌ يقال له طارق السويدان ، فردّ عليه العالم الجليل الشيخ السلفي أحمد بن عبد العزيز التويجري بعد تتبع أخطائه والتنبيه عليها في كتابٍ سمّاه الإيضاح والبيان في أخطاء طارق السويدان فجزاه الله خيرا ، وبارك فيه ، وكثّر الله من أمثاله ، وبالله التوفيق .

[١] حرمة مال المسلم أمرٌ مسلمٌ به مجمعٌ عليه تطابقت عليه نصوص الكتاب والسنة وإجماع الأمة ؛ قال الله عز وجل : [وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ] (البقرة: من الآية ١٨٨) . وقال النبي ﷺ في خطبة يوم عرفة : { ألا تدرون أي يوم هذا ؟ ! قالوا : الله ورسوله أعلم قال : حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه ، فقال : أليس بيوم النحر ؟ قلنا : بلى يا رسول الله قال : أي بلد هذا أليست بالبلدة الحرام ؟ قلنا : بلى يا رسول الله . قال : فإن دماءكم وأموالكم وأعراضكم وأبشاركم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا ألا هل بلغت ؟ !! قلنا : نعم . قال : اللهم اشهد ، فليبلغ الشاهد الغائب ، فإنه رب مبلغ يبلغه ، لمن هو أوعى له {^(١) رواه

(١) الحديث بهذا اللفظ أخرجه الإمام البخاري في كتاب الحج باب الخطبة أيام منى وفي كتاب الفتن باب قول النبي ﷺ : { لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض } وأخرجه الإمام مسلم رحمه الله في كتاب القسامة والمخربين والقصاص والديات باب تغليظ تحريم الدماء والأعراض والأموال من حديث أبي بكره ٤ .

البنخاري ومسلم وفي قول المؤلف : (وإن كان مع رجلٍ مال حرام فقد ضمنه) أي ذلك الرجل الذي أخذ المال الحرام قد ضمنه .
 وقوله : (لايجل لأحدٍ أن يأخذ منه شيئاً إلا بإذنه ، فإنه عسى أن يتوب هذا فيريد أن يرده على أربابه فأخذت حراماً) يعني فلا يتمكن ، وأنت تعتبر قد أخذت حراماً ، ومعنى ذلك :

- ١ . أنك تشارك صاحبه في الحرمة .
- ٢ . أنك تكون مثله عندما تأخذ المال الحرام فتصبح لاتبالي .
- ٣ . أنك تكون قد أضعت عليه الفرصة فيما إذا كان يريد أن يتوب منه حيث يريد أن يرد ذلك المال فلايجده ، فتكون قد جنيت عليه ، وأضعت عليه الفرصة لذلك فإن الواجب عليك ألا تفعل .

المكاسب ما بان لك صحته فهو مطلق إلا ما ظهر فساده ، فإن كان فاسداً يأخذ من الفاسد ممسكاً نفسه ، ولا تقول : اترك المكاسب^(١) وآخذ ما أعطوني لم يفعل هذا الصحابة ، ولا العلماء إلى زماننا هذا ، وقال عمر بن الخطاب π : كسب فيه بعض الدنيا خير من الحاجة إلى الناس^(٢) [١] .

(١) وفي نسخة الراددي : (والمكاسب مطلقة)

(٢) قال الشيخ أبو ياسر الراددي حفظه الله يعني الأثر : أخرجه وكيع بن الجراح كما في كنز العمال (٤ / ١٢٢) وأورده ابن الجوزي في مناقب عمر (١٩٤) .

[١] أقول : معنى هذا الكلام أنك لا تمتنع من الكسب الحلال ، ولو كان فيه دنية بل الكسب من المهنة التي فيها دنية خيرٌ لك من أن تسأل الناس والكسب الذي فيه دنية هي بعض الأشياء التي يعدها بعض الناس دناءة كالحجامة والحلاقة ، والبيع لبعض الأشياء التي تعتبر دناءة ما لم تكن حراماً فالمؤلف يقول : (وكسب فيه بعض الدنية خيرٌ من الحاجة إلى الناس) .

ملحوظة : المطلق مباح لك الكسب منه . أمّا قوله : (يأخذ من الفاسد ممسكاً نفسه) فمعنى ذلك أن تأخذ من الفاسد ما يمسك عليك الحياة إذا اضطرت إليه كالميتة ، وما عدا ذلك فلا يجوز لك أن تقربه .

قوله : (ولا تقول أترك المكاسب ، وآخذ ما أعطوني) يعني أنك لا يجوز لك أن تترك المكاسب التي فيها غضاضة عليك ، وتسأل الناس بل خذ من المكاسب الحلال ما يعفك عن الناس ، وعن سؤالهم حتى ولو كان في ذلك غضاضة عليك . قوله : (وما بان لك صحته فهو مطلق) أي حلال والمطلق يجوز لك الكسب منه ومزاولته ، وبالله التوفيق .

والصلوات الخمس جائزة خلف من صليت إلا أن يكون جهمياً فإنه معطل ، وإن صليت خلفه ، فأعد صلاتك ، وإن كان إمامك يوم الجمعة جهمياً وهو سلطان فصل خلفه ، وأعد صلاتك وإن كان إمامك من السلطان وغيره صاحب سنة فصل خلفه ولا تعد صلاتك [١] .

[١] وأقول : بيّن المؤلف رحمه الله أنّ الصلوات الخمس جائزة خلف من صليتها وراه من المسلمين ما لم يكن جهمياً فإنّه معطلٌ ، وإن صليت خلفه فأعد صلاتك يعني إذا صليت وراء الجهمي فأعد صلاتك .

والجهمي : هو الذي يعطل الأسماء والصفات^(١) ، ويقول القرآن مخلوق ولم يذكر المؤلف غير الجهمي من أصحاب البدع وإن كانت غليظة قد تصل بصاحبها إلى الكفر كبدع الشيعة الغلاة الذين يسبون أبا بكرٍ ، وعمر وعائشة Ψ ويقولون : إنّ أهل البيت معصومون ويقولون : أنّ جبريل كان مرسلًا إلى علي فألقي بالرسالة إلى محمدٍ خطأً منه ، إلى غير ذلك من رعوناتهم ، ومثل ذلك المعتزلة الذين يقولون : إنّ القرآن مخلوق ، وينفون القدر وأنّ الأمر أنف ، ومثل هؤلاء أيضاً الصوفية الغلاة في التصوف الذين يقولون بوحدة الوجود وأمثال هؤلاء ، فإنّ حكمهم حكم الجهمي .

أمّا أصحاب البدع الذين لا تبلغ بدعهم إلى الكفر ، بل هي بدعٌ مفسقة فالظاهر أنّ الصلاة وراءهم جائزة بدون إعادة . ثمّ قال : (وإنّ كان إمامك من السلطان وغيره صاحب سنة فصلّ خلفه ، ولا تعد صلاتك) والإيمان بأنّ أبا بكر ، وعمر رحمة الله عليهما في حجرة عائشة مع رسول الله ﷺ قد دفنا هنالك معه ، فإذا أتيت القبر ، فالتسليم عليهما بعد رسول الله ﷺ واجب [١] .

والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر واجب إلا من خفت سيفه وعصاه ، والتسليم على عباد الله أجمعين [٢] .

(١) أي ينكر أنّ لله أسماءً حسنى وصفاتٍ عليا تليق بجلال الله وعظيم سلطانه تعالى الله عمّا يقول الظالمون .

وأقول : إنَّ إئتمام المأموم المسلم بصاحب سنة أمرٌ مطلوب ، والصلاة وراءه صحيحة ، لكن إذا كان الإمام صاحب بدعةٍ خفيفة لا تبلغ إلى حدِّ الكفر ، ولا تخرجه عن ملة الإسلام ، فالصلاة جائزة وراءه ، ولا تلزم الإعادة وبالله التوفيق .

[١] وأقول : الإيمان بذلك إيمانٌ بالتواتر الذي لا يخالف فيه أحد ، وهو أنَّ أبا بكرٍ ، وعمر دفنا مع رسول الله ﷺ ورضي الله عنهما ، وهو أمرٌ لا يخالف فيه أحدٌ ، ولا ينكره إلا مكابر وأتَّهما أفضل هذه الأمة بعد نبيها صلوات الله وسلامه عليه ومن قال خلاف ذلك أو كَفَّرهما أو انتقص من حقهما فهو مبتدعٌ ضال وربما وصلت به حالته إلى الكفر والعياذ بالله وإنَّ أهل السنة لا يعتقدون فيهما العصمة بل يعتقدون أفضليتهما على سائر الأمة .

قوله : (فإذا أتيت القبر ، فالتسليم عليهما بعد رسول الله ﷺ واجب) أقول نعم التسليم عليهما مشروع . أمَّا الوجوب ففيه نظر ، وبالله التوفيق .

[٢] الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر فرض على المسلمين جميعاً بإجماع الأمة على ذلك المؤيد بالنصوص من الكتاب والسنة ، والنقول الصحيحة عن الصحابة رضوان الله عليهم قال الله تعالى : [كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ] ومن ترك صلاة الجمعة والجماعة في المسجد من غير عذر فهو مبتدع ، والعذر : كمريض لا طاقة له بالخروج إلى المسجد أو خوف من سلطان ظالم ، وما سوى ذلك فلا عذر له ومن صلى خلف إمام فلم يقتد به فلا صلاة له [١] .

لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ [آل عمران: من الآية ١١٠] إلا إذا كان على من خفت سيفه وعصاه ، فأنت تكون معذوراً عند ربك سبحانه وتعالى ، وقد أشير إلى ذلك في حديث تميم الداري τ حيث قال: قال رسول الله ﷺ : { الدين النصيحة قلنا لمن ؟ قال لله ، ولكتابه ولرسوله ، ولأئمة المسلمين ، وعامتهم }^(١) رواه مسلم وفي حديث أبي سعيد τ قال : قال رسول الله ﷺ : { من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه ، وذلك أضعف الإيمان }^(٢) رواه مسلم .

[١] قوله : (من ترك صلاة الجمعة والجماعة في المسجد من غير عذرٍ فهو مبتدع) اطلاق اسم مبتدع على تارك الصلاة في المسجد قد لا يكون مأخوذاً على عمومه فإن من ترك الجمعة والجماعة تخرجاً من الصلاة وراء بعض الولاة ، لأنه يرى أنه كافر أو فاسق لا يجوز الاقتداء به فهو مبتدع ، لكن إن تركها بغير هذا القصد فهو فاسق ، وقد يكون منافقاً إذا فلا يكون مبتدعاً إلا من ترك صلاة الجمعة والجماعة بناءً على اعتقادٍ والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر باليد واللسان ، والقلب بلا سيف ، والمستور من المسلمين من لم يظهر منه ربه [١] .

(١) الحديث سبق تخريجه .

(٢) الحديث سبق تخريجه .

عنده أن ذلك الإمام لا ينبغي أن يصلى بعده يعني وراءه . أمّا غيره فلا يطلق عليه الابتداع ، بل من ترك صلاة الجماعة تهاوناً فهو فاسق ، ومن تركها غير مؤمن بها فهو منافق .

ثمّ بين العذر فقال : (كمرضٍ لاطاقة لصاحبه بالخروج إلى المسجد أو خوفٍ من سلطان ظالم ، وما سوى ذلك فلا عذر له) .

ثمّ أشار إلى مسألةٍ قد يفعلها بعض المبتدعة بحيث أنّه يصلي خلف الإمام بنية أنّه منفرد فقال : (ومن صلى خلف إمام فلم يقتد به فلا صلاة له) الدليل على ذلك قول النبي ﷺ : { إنما جعل الإمام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه ، فإذا ركع فاركعوا ، وإذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا : ربنا لك الحمد ، وإذا سجد فاسجدوا ، وإذا صلى جالساً فصلوا جلوساً أجمعون وأقيموا الصف في الصلاة ، فإن إقامة الصف من حسن الصلاة }^(١) متفقٌ عليه ، وبالله التوفيق .

[١] الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر باليد ، واللسان ، والقلب هذا مقتضى حديث رواه مسلمٌ وغيره عن أبي سعيد الخدري ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : { من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ، فإن لم يستطع وكل علم ادعاه العباد من علم الباطن لم يوجد في الكتاب ولا في السنة فهو بدعة وضلالة ، ولا ينبغي لأحد أن يعمل به ، ولا يدعو إليه } [١] .

(١) الحديث أخرجه الإمام البخاري في كتاب الأذان باب باب إقامة الصف من تمام الصلاة ، وأخرجه الإمام مسلم رحمهما الله في كتاب الصلاة باب اتمام المأموم بالإمام من حديث أبي هريرة ؓ .

فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه ، وذلك أضعف الإيمان {^(١) علماً بأنّ التغيير باليد يكون لأصحاب السلطة ، وللرجل في بيته ، ومن لم يقدر على اليد أو كان ليس من أهلها انتقل إلى اللسان ، فأنكر باللسان ، وهي المرتبة الثانية وإن لم يستطع باللسان أنكر بالقلب ، وهو أن يكره المنكر وفاعله ، ويكره المقصر عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إذا كان قادراً .

وقوله : (بلا سيف) فيه ردُّ على المعتزلة والخوارج الذين يعتقدون جواز الخروج بالسيف على الولاة ، ويعتبرونه من الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر . قوله : (والمستور من المسلمين من لم يظهر منه ريبة) ومعنى الريبة أن يعمل عملاً فيه احتمال ظاهر أو قرينة ظاهرة تدل على تحريمه وبالله التوفيق .

[١] وأقول : إنّ هذه الفقرة فيها ردُّ على الصوفية الذين يزعمون أنّ قلوبهم تتلقّى الإلهامات من الله سبحانه وتعالى ، ويعتبرون ذلك وحياً ، فيقول أحدهم حدثني قلبي عن ربي وما ذلك إلاّ من الشياطين التي تلعب به وتوهمه أنّ ذلك من الكرامات ، وما هو إلاّ من لعب الشيطان وإضلاله إيّاهم ، ومن وجد منه ذلك ، وهو يوجد من الصوفية كثير فهو مبتدع ضال ، وبالله التوفيق .

وأي امرأة^(٢) وهبت نفسها لرجل : فإنها لا تحل له يعاقبان إن نال منها شيئاً ، إلا بولي وشاهدي عدل ، وصدّاق [١] .

(٢) الحديث سبق تخريجه .

(١) وفي نسخة الراددي : (وأبما امرأة) .

[١] النكاح بالهبة لا يصح ، لأنه من خصائص النبي ﷺ حيث يقول الله عز وجل : [وَأَمْرًا مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ] (الأحزاب: من الآية ٥٠) ، فهذا فيه تخصيص للنبي ﷺ بنكاح الهبة ، فإن نكح رجل امرأة بولي وشاهدي عدل ، ولكنه لم يسم لها صداقاً ، صحَّ النكاح ، ووجب لها مهر المثل ، وفي ذلك حديث معقل بن سنان : { عن علقمة عن ابن مسعود أنه سئل عن رجل تزوج امرأة ولم يفرض لها صداقاً ، ولم يدخل بها حتى مات ، فقال ابن مسعود : لها مثل صداق نسائها لا وكس ، ولا شطط ، وعليها العدة ، ولها الميراث فقام معقل بن سنان الأشجعي فقال قضى رسول الله ﷺ في بروع بنت واشق امرأة منا مثل الذي قضيت ، ففرح بها ابن مسعود }^(١) رواه وإذا رأيت الرجل يطعن^(٢) على أصحاب النبي ﷺ فاعلم أنه صاحب قول سوء وهوى

(٢) الحديث أخرجه الإمام الترمذي في كتاب النكاح باب ما جاء في الرجل يتزوج المرأة فيموت عنها قبل أن يفرض لها ، ثم قال عقب ذكر الحديث هذا حديث حسن صحيح ، وقد روي عنه من غير وجه والعمل على هذا عند بعض أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم وبه يقول الثوري وأحمد ، وإسحاق ، وقال بعض أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ منهم علي بن أبي طالب وزيد بن ثابت وابن عباس وابن عمر إذا تزوج الرجل المرأة ولم يدخل بها ، ولم يفرض لها صداقاً حتى مات قالوا لها الميراث ، ولا صداق لها وعليها العدة ، وهو قول الشافعي قال : لو ثبت حديث بروع بنت واشق لكانت الحجة فيما روي عن النبي ﷺ وروي عن الشافعي أنه رجع بمصر عن هذا القول ، وقال بحديث بروع بنت واشق ، والحديث أيضاً أخرجه الإمام أحمد في مسند ٤٢٦٤ المكثرين من الصحابة وبرقم ١٧٩٩٤ في مسند الكوفيين ، والحديث أيضاً أخرجه الإمام النسائي في كتاب النكاح باب إباحة التزوج بغير صداق وفي كتاب الطلاق باب عدة المتوفى عنها زوجها قبل أن يدخل بها وأخرجه الإمام أبو داود في كتاب النكاح باب فيمن = = تزوج ولم يسم صداقاً حتى مات وأخرجه الإمام ابن ماجه في كتاب النكاح أيضاً باب الرجل يتزوج ولا يفرض لها فيموت على ذلك ، وأخيراً أخرجه الإمام الدارمي في كتاب النكاح باب الرجل يتزوج المرأة فيموت قبل أن يفرض لها ، وقد صحح الحديث الألباني رحمه الله في صحيح الترمذي ج ١ / ٥٨٢ .

(١) وفي نسخة الراددي : (يطعن على أحد من أصحاب النبي ﷺ) .

لقول رسول الله ﷺ : { إذا ذكر أصحابي فأمسكوا }^(١) فقد علم النبي ﷺ ما يكون منهم من الزلزل بعد موته ، فلم يقل فيهم إلا خيراً ، وقال ﷺ : { ذروا أصحابي لا تقولوا فيهم إلا خيراً }^(٢) ولا تحدث بشيء من زلهم ، ولا حربهم ولا ما غاب عنك علمه ، ولا تسمعه من أحد يحدث به ، فإنه لا يسلم لك قلبك إن سمعته [١] .

الترمذي وغيره وقال أبو عيسى الترمذي حديث ابن مسعود حديث حسن صحيح ، وحديث ابن عباس : { لانكاح إلا بولي وشاهدي عدل }^(٣) رواه البيهقي ، وقد ذهب الجمهور إلى اشتراط الولي ، وخالفهم الحنفية .
أمّا اشتراط العدالة في الشاهدين ، فهذا أيضاً محل خلاف ، وهذا الحديث يدل على صحة اشتراط الشاهدين ، وأن يكونا عدلين ، وبالله التوفيق .

[١] قَوْلُهُ : (وإذا رأيت الرجل يطعن على أصحاب النبي ﷺ ... الخ) هذا هو قول أهل السنة والجماعة خلافاً لأصحاب البدع من رافضةٍ وخوارج ، فإنهم يطعنون في أصحاب النبي ﷺ الذين زكاهم الله في كتابه وأخبر بالتوبة عليهم في قَوْلِهِ عز وجل : [لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رُؤُوفٌ رَحِيمٌ] (التوبة: ١١٧) ، وفي قَوْلِهِ تعالى في آخر سورة الفتح

(٢) الحديث سبق تخريجه .

(٣) قال المحقق الراددي حفظه الله ورعاه عن الحديث : لم أجد هذا اللفظ ويبدو أنّ المؤلف لَقَّقه من حديثين متغايرين وإليك شرحه : فقوله : { ذروا أصحابي } أخرجه البزار (٣ / ٢٩٠ كشف الستار) بإسنادٍ حسن . وقوله : { لا تقولوا فيهم إلا خيراً } أخرجه خيثمة بن سليمان في فضائل الصحابة كما في جزء طرق حديث : { لاتسبوا أصحابي } لابن حجر (ص ٧٠) وإسناده ضعيف .

(٤) رواه البيهقي انظر صحيح الجامع للألباني برقم ٧٥٥٧ .

: [مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا] (الفتح: من الآية ٢٩) وقوله : [لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ] (الحشر: من الآية ٨) ، ثم قال : [وَالَّذِينَ تَبَوَّأُوا الدَّارَ وَالْأَيْمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُجِبُونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ] (الحشر: من الآية ٩) إلى أن قال : [وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ] (الحشر: ١٠) ، وقال صلوات الله وسلامه عليه : { لا تسبوا أصحابي فو الذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه }^(١) رواه البخاري ، ومسلم .

ومن أجل هذه النصوص فإنَّ أهل السنة والجماعة يرون توقيف أصحاب النبي ﷺ وإجلالهم وعدم الكلام فيهم ، وأنَّ ما جرى بينهم نسكت عنه هكذا قرر أئمة الهدى كأحمد بن حنبل والشافعي ، ومالك ، وعبد الله بن المبارك ، والسفيانان ، والحمَّادان ، ومن تبعهم من أصحاب الحديث ، وأنَّه لا ينبغي التحدث بشيءٍ مما وقعوا فيه من الحروب ، وأنَّهم يحملون في ذلك على الاجتهاد ، وأنَّهم مجتهدون ، فمن أصاب منهم فله أجران ، ومن

(١) الحديث سبق تخريجه .

أخطأ منهم فله أجر واحد ، وأنَّ صحبتهم للنبي ﷺ وجهادهم معه يكفّر ما وقعوا فيه ، وبالله التوفيق .

أمّا قول المؤلف رحمه الله : (فقد علم النبي ﷺ ما يكون منهم من الزلل بعد موته ، فلم يقل فيهم إلا خيراً الخ ...) فهذا لا أدري على أي شيء استند المؤلف في قوله هذا ، مع أنّ أهل السنة والجماعة يعتقدون بأنَّ النبي ﷺ لم يعلم شيئاً من الغيب إلا ما علّمه الله إياه فكونه علّمه الله بما قد يقع من بعضهم ، وأخبر به النبي ﷺ هذا لا ينكر .

أمّا أنّه علم كل ما يصير منهم بعد موته ، فهذا لا يقوله أحدٌ من السلف ولا يعتقدده إلا أصحاب الإعتقادات المنحرفة ، وقد نفى الله سبحانه وتعالى عن نبيه علم الغيب ، وأمره أن ينفيه عن نفسه كما في قول الله تعالى في آخر سورة الأعراف آية ١٨٨ : [قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعاً وَلَا ضَرّاً إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْتَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ] وقوله : [قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَّبَعْتُمْ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ] (الأنعام: من الآية ٥٠) إلى غير ذلك من الآيات .

وإذا سمعت الرجل يطعن على الآثار أو يريد غير الآثار ، فاتهمه على الإسلام ، ولا تشك أنه صاحب هوى مبتدع [١] .

[١] أقول : هذا القول تطابقت عليه أقوال كثيرٍ من السلف ، واتفقوا جميعاً على أن من ردَّ السنن أو أبغض حملتها وطالبها أو طلب الحق من غيرها فإنه صاحب بدعة ، وزندقة وضلالة ، ولهذا أثر عن الإمام أحمد أنه لما ذكر له أن ابن أبي قتيلة يطعن على أصحاب الحديث ، ويقدهم فيهم ، ويتكلم في حقهم قام وجعل ينفض ثوبه ويقول : زنديقٌ ، زنديقٌ زنديقٌ^(١) وقد ورد عن سهل بن حنيف τ في صحيح الإمام البخاري ومسلم قال : { يا أيها الناس اهتموا رأيكم على دينكم لقد رأيتني يوم أبي جندل ، ولو أستطيع أن أرد أمر رسول الله ﷺ لرددته ، وما وضعنا سيوفنا على عواتقنا إلى أمر يفظعنا إلا أسهلنا بنا إلى أمر نعرفه غير هذا الأمر . قال : وقال أبو وائل : شهدت صفيين ، وبئست صِفُون {^(٢) .

والشاهد منه قوله τ : { اهتموا رأيكم على دينكم } وقد جاء في الحديث : { لاتزال طائفةٌ من أمتي على الحق لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله }^(٣) أو قال : { حتى يأتي وعد الله } فلَمَّا سئل

(١) انظر في مقدمة معرفة علوم الحديث للحاكم (تخریج الشيخ عبد الله بن محمد النَّحْمِي) .

(٢) الحديث أخرجه الإمام البخاري بهذا اللفظ في كتاب الإعتصام بالكتاب والسنة باب ما يذكر من ذم الرأي وتكلف القياس وفي كتاب المغازي باب غزوة الحديبية والحديث أخرجه أيضاً الإمام مسلم رحمه الله في كتاب الجهاد والسير باب صلح الحديبية في الحديبية .

(٣) الحديث قد سبق تخریجه .

الإمام أحمد بن حنبل عن هذه الطائفة قال : إن لم يكونوا أصحاب الحديث فلا أدري من هم^(١) !! .

وقد ذكر أهل السنة والجماعة : (إذا رأيت الرجل يبغض فلاناً ، وفلاناً وعدُّوا رجالاً من أصحاب الحديث فاتهمه على الدين)^(٢) .

ونحن اليوم قد تبين لنا من ذلك ما تبين ، واتضح لنا من أمر الحزبيات^(٣) المبتدعة ما جعلنا نتيقن صدق هذه الأخبار ، وأن أصحاب البدع والحزبيات

(٤) رواه الإمام الحاكم في معرفة علوم الحديث ص ٢ (تخريج الشيخ عبد الله بن محمد النجدي حفظه الله) .

(٥) ذكر الشيخ خالد بن ضحوي الظفيري في كتابه المتمتع إجماع العلماء على المحر والتحذير من أهل الأهواء ص ٣٦ بعض مواقف أهل السنة من المبتدعين ليحسن الإقتداء بالسلف في ذلك عند الحديث عن الفصل الثاني : (شدة أهل السنة على أهل البدع منقبة وليست مذمة حيث قال وفقه الله :) والآثار عن الصحابة في معاملتهم لأهل البدع كثيرة ، وما هذا إلا غيض من فيض (ثم قال : وهذا أيضاً الإمام القدوة شيخ الإسلام أبو سلمة حماد بن سلمة البصري (ت : ١٦٧) قال الذهبي في ترجمته : قال شيخ الإسلام (أبو إسماعيل الأنصاري) في الفاروق له : قال أحمد بن حنبل : إذا رأيت الرجل يغمز حماد بن سلمة فاتهمه على الإسلام فإنه كان شديداً على المبتدعة) ثم أضاف في حاشية كتابه هذا بقوله : " كان السلف رحمهم الله يعدون الطعن على أهل السنة ، والذابين عنها من علامات أهل البدع والضلال بل قد يعدون الرجل من أهل البدع بمجرد طعنه عليهم قال أبو زرعة رحمه الله : (إذا رأيت الكوفي يطعن على سفيان الثوري ، وزائدة فلا تشك أنه رافضي ، وإذا رأيت الشامى يطعن على مكحول والأوزاعي فلا تشك أنه مرجئ ، واعلم أن هذه الطوائف كلها مجمعة على بغض أحمد بن حنبل لأنه ما من أحد إلا وفي قلبه منه سهم لابره له) [طبقات الحنابلة (١ / ١٩٩ - ٢٠٠)] وقال نعيم بن حماد : (إذا رأيت العراقي يتكلم في أحمد بن حنبل فاتهمه في دينه ، وإذا رأيت الخراساني يتكلم في إسحاق بن راهويه فاتهمه في دينه " [تاريخ بغداد (٦ / ٣٤٨) وتاريخ دمشق (٨ / ١٣٢)] اهـ .

(١) الأحزاب جمع حزب وهم كل قوم تشاكلت أهوائهم وأعمالهم وفي التنزيل العزيز : [كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ] انظر المعجم الوسيط ص ١٧٠ والمقصود بهم جميع من خالف باجتهاد أو قياس الكتاب والسنة وعمل سلف الأمة من الصحابة والتابعين وتابعيهم بإحسان إلى يوم الدين ، وعلى رأسهم بعض الجماعات المعاصرة كجماعة الإخوان المسلمين بشتى فصائلها وكذا جماعة التبليغ وغيرها من الجماعات التي خالفت طريقة السلف ، ولمزيد من التقصي عن حال مؤسسي هذه الجماعات وما وقعوا فيه من الغي والضلال ، والذي قد يصل بأهلها إلى الكفر الصراح ، فليرجع في ذلك إلى كتابي شيخنا أحمد النجدي (المورد العذب الزلال فيما انتقد على بعض المناهج الدعوية من العقائد والأعمال ، والرد الشرعي المعقول على المتصل المجهول) فحريٌّ بكل طالب علم أن يقرأ ما في هذين الكتابين ليعرف الحق من الباطل ليحجبت كل دخيل على المنهج السلفي ، وبالله التوفيق .

واعلم أن جور السلطان لا ينقص فريضة من فرائض الله التي افترضها على لسان نبيه ﷺ وجوره على نفسه ، وتطوعك ، وبرك معه تام لك إن شاء الله تعالى يعني الجماعة ، والجمعة ، والجهاد معهم ، وكل شيء من الطاعات فشاركهم فيه ، فلك نيتك ، وعليك وزره [١] .

هم أعداء لأصحاب الحديث ولأهل السنة والجماعة ، ولدعاة التوحيد والعقيدة السلفية الصحيحة بينما طلاب العلم السلفيون يدعونهم إلى كتاب الله ، وإلى سنة رسول الله ﷺ وإلى عمل السلف الصالح ، وهم يدعون طلاب العلم السلفيين إلى رأي فلان ، وفلان ، وهذا الحزب ، وذاك الحزب لا يستحيون من الله ، ولا يخشون بطشه وعقوبته العاجلة والآجلة بصددهم عن سبيل الله وقلبيهم الحقائق واتباعهم لغير ما أمر الله به ، ومع ذلك يقولون عن السلفيين بأنهم هم الذين فرقوا ، وإنما التفريق جاء من أصحاب التحزب على حد قول القائل رمتني بدائها وانسلت ، وعند الله تجتمع الخصوم ، وإنما لله وإنما إليه راجعون ، وبالله التوفيق .

[١] معنى هذه الفقرة أن أهل السنة والجماعة يرون وجوب طاعة السلطان سواء كان مؤمناً أو فاجراً ، وسواء كان براً أو فاسقاً ، فإن فجوره أو فسقه على نفسه ، وعليك يا عبد الله أن تعلم أن طاعة السلطان طاعة لله وفريضة من الله ، وقد قال النبي ﷺ : { من أطاعني فقد أطاع الله ، ومن عصاني فقد عصى الله ، ومن أطاع أميري فقد أطاعني ، ومن عصى أميري فقد عصاني

{^(١) متفقٌ عليه . فلا يجوز لك أن تثير على السلطان ، وأن تذكر جوره ، ومثالبه للتوصل بذلك إلى الخروج عليه ، فالأدلة متوافرة على وجوب الطاعة ، وعدم الخروج هذه هي عقيدة أهل السنة والجماعة ، وفي حديث ابن عباس : { من كره من أميره شيئاً فليصبر فإنه من خرج من السلطان شبراً مات ميتة جاهلية }^(٢) رواه البخاري ومسلم ، وفيه أيضاً عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال : { من خلع يداً من طاعة لقي الله يوم القيامة لا حجة له ، ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية }^(٣) رواه مسلم .

فعليك يا عبد الله أن تطيع الله ، ثم تتقرب إليه بطاعة السلطان حتى ولو كان فاسقاً جائراً فإنه إذا فسق ففسقه على نفسه ، وجهادك معه وصلاتك وراءه هي طاعة لله رب العالمين واتباع لما أمر به ، ولا يغرنك من يقول يجب عليك أن تغضب لله ، وتخرج عن السلطان الجائر فإن قوله باطل ومردود على مقتضى النصوص الشرعية ، والعقيدة السلفية ، وبالله التوفيق .

(١) الحديث أخرجه الإمام مسلم رحمه الله في كتاب الإمارة باب وجوب طاعة الأُمراء في غير معصية وتحريمها في المعصية وأخرجه الإمام البخاري في كتاب الأحكام باب قول الله تعالى : [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ] .

(٢) الحديث سبق تخريجه .

(٣) الحديث سبق تخريجه .

وإذا رأيت الرجل يدعو على السلطان فاعلم أنه صاحب هوى وإذا سمعت^(١) الرجل يدعو للسلطان بالصلاح فاعلم أنه صاحب سنة إن شاء الله يقول فضيل بن عياض : لو كان لي دعوة مستجابة ما جعلتها إلا في السلطان قيل له : يا أبا علي فسر لنا هذا قال : إذا جعلتها في نفسي لم تعدني وإذا جعلتها في السلطان صلح فصلح بصلاحه العباد والبلاد ، فأمرنا أن ندعو لهم بالصلاح ولم نؤمر أن ندعو عليهم وإن جاروا وظلموا لأن جورهم وظلمهم على أنفسهم وصلاحهم لأنفسهم وللمسلمين^(٢) [١] .

[١] أقول : رحم الله الإمام البرهاري ، فهذه علامة واضحة للحزبيين أنهم يدعون على السلطان ، ولا يدعون له ، والعلامة الفارقة بين الحزبيين وغيرهم أن الحزبيين يدعون على السلطان والدعاء على السلطان إفسادٌ وليس بإصلاح وخرابٌ وليس ببناء ومضرةٌ وليس بمبرة ، فالسلطان بصلاحه تصلح العباد والبلاد ، وبخرابه يفسد ما يفسد ، ولكننا نهيئنا أن ندعو عليه أو أن نخرج عن طاعته أو أن نشير عليه الدهماء أو أن نذكر مثالبه ومعايبه أو ننزع السلطان الذي ولّاه الله ما ولّاه الله إياه ، فكل ذلك محرم وممنوعٌ ، فإن قيل : إن السلطان إذا فسد فسدت بفساده العباد والبلاد لذلك فإنّ الدعاء عليه يكون سبباً في إزالة الشر الواقع منه ، فنقول إنّ الذي حرّم الخروج عليه أعلم بالمصلحة منّا ، فالله سبحانه وتعالى حرّم على لسان رسوله ﷺ الخروج على

(١) وفي نسخة الراددي : (رأيت) والأولى أصح .

(٢) وأضاف الراددي حفظه الله عبارةً طويلة نسبها إلى غير البرهاري تؤيد ما نقل عن الإمام فضيل بن عياض فقال : أنا أحمد بن كامل قال حدثنا الحسين بن محمد الطبري حدثنا مردويه الصائغ قال سمعت فضيلاً يقول : لو أنّ لي دعوةً مستجابة ما جعلتها إلا في السلطان (اهـ) .

السلطان مهما كان فساده وخرابه ما لم يصل إلى حدِّ الكفر ، ففي حديث أم سلمة رضي الله عنها في صحيح الإمام مسلم أن رسول الله ﷺ قال : { ستكون أمراء فتعرفون وتنكرون ، فمن عرف برئ ، ومن أنكر سلم ، ولكن من رضي وتابع . قالوا : أفلا نقاتلهم ؟ قال : لا ما صلوا }^(١) وفي حديث عوف الأشجعي ؓ أن رسول الله ﷺ قال : { خيار أئمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم ويصلون عليكم وتصلون عليهم ، وشرار أئمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم وتلعنونهم ويلعنونكم . قيل يا رسول الله : أفلا ننايذهم بالسيف ؟ فقال : لا ما أقاموا فيكم الصلاة ، وإذا رأيتم من ولاتكم شيئا تكرهونه فاكرهوا عمله ، ولا تنزعوا يداً من طاعة }^(٢) رواه مسلم .

وحينئذ يتبين لنا تحريم الخروج على السلطان مهما كان فساده ما لم يصل إلى حد الكفر فالذي فرض عدم الخروج هو أعلم بالمصلحة منّا . ومن ناحية أخرى فإنّ المشاهد أنّه لا تقوم دولةٌ بدل دولةٍ إلاّ بإراقة دماء وإزهاق أرواح وربما حصل بناءً على ذلك انقطاع السبل ، وإخافة الآمنين وانتهاك محارم ، وبهذا نعلم أنّ الله ما حرّم الخروج على الولاة إلاّ لما فيه من المفساد ، فلكون المفساد التي تترتب على تغيير والٍ بدل والٍ أو أميرٍ بدل أميرٍ أو سلطانٍ بدل سلطانٍ أكثر من المفساد التي تصدر منه لذلك منع الخروج عليه ، ولكن تجب مناصحته في السر ، فنسأل الله عز وجل أن يرينا

(١) الحديث أخرجه الإمام مسلم رحمه الله في كتاب الإمارة باب خيار الأئمة وشرارهم من حديث أم سلمة رضي الله عنها .

(٢) الحديث أخرجه الإمام مسلم في كتاب الإمارة باب خيار الأئمة وشرارهم .

الحق حقاً ويزرقنا اتباعه ، ويرينا الباطل باطلاً ويزرقنا اجتنابه إنَّه ولي ذلك والقادر عليه .

أَمَّا قَوْلُهُ : (وإذا سمعت الرجل يدعو للسلطان بالصلاح فاعلم أنه صاحب سنة إن شاء الله) فنقول هذه علامة فارقة بين أهل السنة وأهل البدعة ، فإذا رأيت الرجل يدعو للسلطان بالصلاح فاعلم أنه صاحب سنة إن شاء الله وإذا رأيت به بخلاف ذلك فاعلم أنه صاحب بدعة وباللَّه التوفيق .

قَوْلُهُ : (ولم نؤمر أن ندعو عليهم وإن جاروا وظلموا ، لأن جورهم وظلمهم على أنفسهم وصلاحهم لأنفسهم وللمسلمين) وأقول لاشك أن جورهم وظلمهم إن حصل فهو عليهم وحدهم ، وصلاحهم لأنفسهم وللمسلمين ، لذلك فإننا لم نؤمر بالدعاء عليهم بل أمرنا بالدعاء لهم ، وفي حديث عوف بن مالك الأشجعي ؓ : { خيار أئمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم ويصلون عليكم وتصلون عليهم ، وشرار أئمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم وتلعنونهم ويلعنونكم . قيل يا رسول الله : أفلا نناذبهم بالسيف ؟ فقال : لا ما أقاموا فيكم الصلاة ، وإذا رأيتم من ولاتكم شيئاً تكرهونه فاكرهوا عمله ولا تنزعوا يداً من طاعة }^(١) رواه مسلم ، وباللَّه التوفيق .

ولا تذكر أحداً من أمهات المؤمنين إلا بخير [١] .

(١) سبق تخريجه .

[١] وأقول : أمهات المؤمنين زوجات النبي ﷺ والله سبحانه وتعالى يقول : [النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ] (الأحزاب: من الآية ٦) فقد جعل الله زوجات النبي ﷺ بمنزلة الأمهات للمؤمنين ، ويترتب على ذلك أمور : أولاً : أهنَّ محرمات على المؤمنين ، لا يجوز لأحد من المسلمين أن يتزوج امرأة من زوجات النبي ﷺ اللاتي دخل بهنَّ ، فإن لم يكن دخل بهنَّ فلا جناح عليهنَّ ، ولا على من تزوجهنَّ ولا يعترن زوجات للنبي ﷺ وإنما يعترن زوجاته من دخل بهنَّ ، وعاشرهنَّ ، وعشن تحت كنفه .

ثانياً : أنه لا يجوز لأحد من المسلمين أن يقدر في واحدةٍ منهنَّ أو يتكلم فيها فإن فعل فإنه يعتبر صاحب ضلالة يستتاب ، فإن تاب وإلا قتل ، وقد يقال إنه يقتل بدون استتابة لأنه آذى رسول الله في أهله .

ثالثاً : أهنَّ يلحقن بالنبي ﷺ في الجنة ، وينلن الدرجة التي نالها ، ولو كانت فوق خليل الله إبراهيم أو نبيه نوح عليه السلام^(١) ، وبالله التوفيق .

وإذا رأيت الرجل يتعاهد الفرائض في جماعة مع السلطان وغيره ، فاعلم أنه صاحب سنة

(١) قال الإمام ابن كثير رحمه الله عند تفسيره للآية رقم ٣١ من سورة الأحزاب وهي قول الله تعالى : [وَمَنْ يَفْعَلْ مَعَكُمْ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ سَالِحًا نُؤْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا] (الأحزاب: ٣١) قال : [وَمَنْ يَفْعَلْ مَعَكُمْ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ] (الأحزاب: من الآية ٣١) أي يطيع الله ورسوله ويستجيب [نُؤْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا] أي في الجنة فأهنَّ في منازل رسول الله ﷺ في أعلى عليين فوق منازل جميع الخلائق في الوسيلة التي هي أقرب منازل الجنة إلى العرش اه

إن شاء الله تعالى ، وإذا رأيت الرجل يتهاون بالفرائض في جماعة ، وإن كان مع السلطان ، فاعلم أنه صاحب هوى [١] .

[١] وأقول : ما ذكره المؤلف هنا من علامة بعض الحزبيين ، وهو أن بعضهم يتهاون في الجماعة إذا كانت مع السلطان زاعماً أنه لا يصلي وراء السلطان لأنه يعتقد كفره ، فإذا صلى وراء السلطان وغيره عرفنا أنه صاحب سنة .
أمّا إذا كان يتهاون في صلاة الفرائض مع السلطان ، فذلك دليل على الهوى الذي عنده وهذا من العلامات في بعضهم كالخوارج الذين يكفرون بالكبيرة ، والمعتزلة الذين يرون أن صاحب الكبيرة في منزلة بين المنزلتين أي لا مؤمن ولا كافر ، وكذلك الشيعة الذين يقولون لا تصح الجمعة إلا وراء الخارج من أهل البيت^(١) .
والحلال : ما شهدت عليه ، وحلفت عليه أنه حلال ، وكذلك الحرام ما حاك في صدرك فهو شبهة [١] .

(١) ويقصدون به الحسن العسكري أو لده محمد المهدي المنتظر والذي سيعود في آخر الزمان عندما يأذن الله له بالخروج وبمأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً وظلماً ويقتص من خصوم الشيعة على مدار التاريخ كما زعموا ، ولقد قالت الإمامية (الإثنا عشرية) قاطبة بالرجعة وقالت بعض فرقه الأخرى برجعة بعض الأموات . اهـ الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب المعاصرة ج١/٥٦ - ٥٨ بتصرف . وقد أورد الشيخ يوسف بن عبد الله الوابل في كتابه أشرطة الساعة حول كلامه عن مكان المهدي ص ٢٥٠ وأورد فيه كلاماً لابن كثير رحمه الله بعد أن ذكر المؤلف حديثاً عن مكان المهدي وهو ما جاء عن ثوبان ع قال : قال رسول الله ع : { يقتل عند كنزكم ثلاثة كلهم ابن خليفة ، ثم لا يصير إلى واحد منهم ، ثم تطلع الرايات السود من قبل المشرق فيقتلونكم قتلاً لم يقتله قوم .. } وقال : وذكر شيئاً لا أحفظه (يعني ثوبان) فقال : " فإذا رأيتموه فبايعوه ولو حبواً على الثلج ، فإنه خليفة الله المهدي " والحديث قال فيه الألباني رحمه الله صحيح المعنيلاً قوله : " خليفة الله " وقال هي منكورة " والمهم أن ابن كثير قال : (والمراد بالكنز المذكور في هذا السياق كنز الكعبة يقتل عنده ليأخذوه ثلاثة من أولاد الخلفاء حتى يكون آخر الزمان فيخرج المهدي ، ويكون ظهوره من بلاد المشرق لامن سرداب سامراً كما يزعمه الرافضة من أن المهدي موجود في الآن ، وهم ينتظرون خروجه في آخر الزمان فإن هذا نوع من الهذيان وقسط كبير من الخذلان ؛ شديد من الشيطان ؛ إذ لا دليل على ذلك ولا برهان لامن كتاب ، ولا سنة ، ولا معقول صحيح ولا استحسان) اهـ بتصرف .

أمَّا الحزبيون في زماننا ، فإنَّهم يصلون الجمعة والجماعة مع الإمام ويتملقون له إذا كان حاضراً بل إنَّهم يتملقونه أكثر من عوام المسلمين لكن إذا خلوا فإنَّهم يقولون عن السلطان والعلماء غير ما يقولونه في حضرته ، وهذا هو النفاق بعينه .

والمهم أنَّ الحزبيين في زماننا أيضاً أجناس ، فالحزبيون السياسيون لا يمتنعون من الصلاة وراء السلطان ، ولكنَّهم من أصحاب ذي الوجهين ، واللسانين فنسأل الله أن يهديهم ، وأن يلهمهم رشدهم ، وقد جاء في الحديث : {من كان ذا وجهين ولسانين في الدنيا كان له وجهان ولسانان من نار }^(١) وباللَّه التوفيق .

[١] قَوْلُهُ : (والحلال : ما شهدت عليه ، وحلفت عليه أنه حلال) يعني أنَّ الحلال هو البين الذي لا يشك فيه معظم المسلمين ، والذي لا شبهة فيه .
 أمَّا إذا كان في صدرك شكُّ منه وشبهةٌ فيه ، فينبغي لك أن تتجنَّبه حتى تأخذ حكمه من العلماء ، وفي الحديث عن وابصة بن معبد الأسدي ع أن رسول الله ع قال لو ابصة : { جئت تسأل عن البر والإثم ؟ قال قلت : نعم . قال : فجمع أصابعه فضرب بها صدره وقال : استفت نفسك . استفت قلبك يا وابصة ثلاثاً . البر ما اطمأنت إليه النفس ، واطمأن إليه القلب ، والإثم والمستور من بان ستره ، والمهتوك من بان هتكه وإذا سمعت الرجل يقول : فلانٌ ناصبي

(١) الأثر سبق تخريجه .

فاعلم أنه رافضي ، وإذا سمعت الرجل يقول فلانٌ مشبه أو فلانٌ يتكلم بالتشبيه^(١) فاعلم أنه جهمي ، وإذا سمعت الرجل يقول تكلم بالتوحيد واشرح لي التوحيد فاعلم أنه خارجي معتزلي أو يقول فلانٌ مجبر أو يتكلم بالإجبار أو تكلم بالعدل فاعلم أنه قدري لأن هذه الأسماء محدثة أحدثها أهل^(٢) البدع ، وقال عبد الله بن المبارك : ولا تأخذوا عن أهل الكوفة في الرفض شيئاً ، ولا عن أهل الشام في السيف شيئاً ولا عن أهل البصرة في القدر شيئاً ، ولا عن أهل خراسان في الإرجاء شيئاً ، ولا عن أهل مكة في الصرف ولا عن أهل المدينة في الغناء لا تأخذوا عنهم في هذه الأشياء شيئاً^[١] .

ما حاك في النفس ، وتردد في الصدر ، وإن أفتاك الناس وأفتوك { رواه أحمد ، والدارمي ، وفي رواية عند مسلم من حديث النواس بن سمعان الأنصاري قال : } سألت رسول الله ﷺ عن البر والإثم ؟ فقال : البر حسن الخلق والإثم ما حاك في صدرك وكرهت أن يطلع عليه الناس {^(٣) وبالله التوفيق .

[١] هذه الفقرة ذكر فيها علامات لأهل البدع الذين عرفوا في ذلك الزمان وهو كما قال ، فإنه إذا ذكر أحداً أو أكثر من قول فلانٍ ناصبي فاعلم أنه رافضي ، وكذلك الجهمية يسمون أهل السنة مشبهة ، وكذلك أيضاً إذا قال الرجل تكلم بالتوحيد واشرح لي التوحيد فاعلم أنه خارجي معتزلي

(١) وفي نسخة الراددي : (يتكلم في التشبيه)

(٢) وفي نسخة الراددي : (أهل الأهواء) .

(٣) الحديث أخرجه الإمام مسلم رحمه الله في كتاب البرو الصلة والآداب باب تفسير البر والإثم والإمام الدارمي في سننه في كتاب البيوع باب دع ما يربك إلى مالا يربك وفي كتاب الرقاق باب في البر والإثم وأخرجه الإمام أحمد في مسند الشاميين برقم ١٣٢٠ و١٧٣١٥ وفي مسند باقي الأنصار برقم ٢١١٧٤ .

وأقول : المقصود بالتوحيد عندهم هي الأصول الخمسة التي قررها المعتزلة^(١) وكذلك القول بالإجبار أو العدل ، فالمراد بذلك القدر ، فالجبرة هم القدرية الغلاة ، والذين يقولون بالعدل هم القدرية النفاة ، الذين يزعمون أنّ المعاصي من فعل الإنسان باستقلال عن القدر ، وليست بقدر الله ، ويزعمون أنّ ذلك من العدل ، وكذلك قول عبد الله بن المبارك : (لا تأخذوا عن أهل الكوفة في الرفض شيئاً) أهل الكوفة عرفوا بالتشيع والرفض ؛ التشيع لأهل البيت والرفض لغيرهم ، فلا ينبغي للمسلم أن يأخذ من هؤلاء ، قال : (ولا عن أهل الشام في السيف شيئاً) وكأنّ أهل الشام كانوا يرون الخروج على الولاة .

قوله : (ولا عن أهل البصرة في القدر شيئاً) والقدر يعم القدرية النفاة والقدرية الغلاة . قوله : (ولا عن أهل خراسان في الإرجاء شيئاً) والإرجاء هو جعل العمل خارج الإيمان . قوله : (ولا عن أهل مكة في الصرف شيئاً) وأقول عبد الله بن عباس رجع عن قوله في الصرف^(٢) على الصحيح ، لأنّه كان في أول الأمر يجيز ربا الفضل ويستدل بحديث أسامة بن زيد : { لاربا إلاّ في النسيئة }^(٣)

(١) والمعتزلة يعنون بالتوحيد نفي الصفات لله تبارك وتعالى وهو كما قال الراددي حفظه الله .

(٢) الصرف : " هو بيع نقدٍ بنقدٍ سواءً اتحد الجنس أو اختلف وسواءً كان النقد من الذهب أو الفضة أو من الأوراق النقدية المتعامل بها في هذا الزمان فإنّها تأخذ حكم الذهب والفضة لاشتراكها في علة الربا وهي التنمية " أفاد ذلك الشيخ صالح بن فوزان الفوزان في الملخص الفقهي ج ٢/٣٠ وقال شيخنا أحمد النجدي تعريف الصرف في كتابه تاسيس الأحكام شرح عمدة الأحكام " هو أن تحول عملة إلى عملة أو تبيع نقداً بنقدٍ آخر " .

(٣) قال شيخنا النجدي : " الربا في اللغة : مأخوذاً من ربا الشيء بمعنى زاد ومن ذلك قول الله تعالى : [وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْتَلِكُ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ] وفي الشرع : فهو زيادة مخصوصة في شيء مخصوص دلّ عليه كتاب الله أو في سنة رسول الله ﷺ وأنواعه كما قال شيخنا / ربا الفضل ، ورا النسيئة :

١ - ربا الفضل : هو بيع أحد الجنسين بالآخر متفاضلاً ولو اختلف الأنواع =

متفقٌ عليه ، ثمَّ بعد ذلك رجع عن قوله هذا حينما حدثه أبو سعيد وغيره بما جاء عن النبي ﷺ : { الذهب بالذهب ، والفضة بالفضة ، والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر ، والملح بالملح ، مثلاً بمثل ، يداً بيد ، فمن زاد أو استزاد فقد أربى الآخذ والمعطي فيه سواء }^(١) رواه مسلم

قَوْلُهُ : (ولا عن أهل المدينة في الغناء لاتأخذوا عنهم في هذه الأشياء شيئاً) أمَّا أهل المدينة فقد شاع عنهم إباحة الغناء ، فكان الذين يأخذون بالرخص ويتبعون الرخص يأخذون بقول كل أهل بلد فيما خالفوا فيه وقد قال أهل العلم : (من تتبع الرخص فسق)^(٢) فقول عبد الله بن المبارك تحذير من اتباع الرخص ، وليس هذا حكماً على جميع أهل المدينة أمَّهم يبيحون الغناء ، ولا عن جميع أهل مكة أمَّهم يبيحون الصرف ، وهكذا... يقال في الجميع وقد قال مالك بن أنس حين سئل عن الغناء قال :

(إنَّما يبيحه عندنا الفسَّاق)^(٣) وبالله التوفيق .

٢ - = وربما النسيفة : أن يباع جنسٌ بغير جنسه أحدهما حاضراً والآخر غائب وهذا إنَّما يكون فيما اتفقت علة

جنسه كما كليل بمكيل وببرٍ بشعير أو تمرٍ بملح أو ما أشبه ذلك " اهـ ، والحديث أخرجه الإمام البخاري في كتاب البيوع باب بيع

الدينار بالدينار سواء وأخرجه الإمام مسلم في كتاب المساقاة باب بيع الطعام مثلاً بمثل من حديث أسامة بن زيد ٧ .

(١) الحديث أخرجه الإمام مسلم رحمه الله في كتاب المساقاة باب الصرف وبيع الذهب بالورق نقداً .

(٢) لم أجد مصدره

(٣) انظر تفسير الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (١٤ / ٥٥) عند تفسير آية رقم ٦ من سورة لقمان ، وانظر عون

المعبود بشرح سنن أبي داود (١٣ / ١٨٦ ، ١٨٧) طبعة دار الكتب العلمية بيروت لعام ١٤١٥ هـ وانظر كذلك

العلل ومعرفة الرجال (٢ / ٧٠) للإمام أحمد ابن حنبل الطبعة الأولى بتحقيق وصي الله محمد عباس حفظه الله (

تخريج الشيخ أحمد الحكمي وفقه الله)

وإذا رأيت الرجل يحب أبا هريرة ، وأنس بن مالك ، وأسيد بن حضير ، فاعلم أنه صاحب سنة إن شاء الله ، وإذا رأيت الرجل يحب أيوب ، وابن عون ، ويونس بن عبيد وعبد الله بن إدريس الأودي ، والشعبي ، ومالك بن مغول ويزيد بن زريع ، ومعاذ بن معاذ ، ووهب بن جرير ، وحماد بن زيد ، وحماد بن سلمة ، ومالك بن أنس والأوزاعي ، وزائدة بن قدامة ، فاعلم أنه صاحب سنة ، وإذا رأيت الرجل يحب أحمد بن حنبل ، والحجاج بن المنهال ، وأحمد بن نصر ، وذكرهم بخير ، وقال قولهم فاعلم أنه صاحب سنة [١] .

[١] يعني أنه إذا أحب هؤلاء من الصحابة ، فذلك دليل على حبه لسائر الصحابة .

ثم ذكر جماعة من التابعين ، وأتباع الأتباع ، وهم أيوب السخيتاني وابن عون ، ويونس ابن عبيد ، وعبد الله بن إدريس الأودي ، والشعبي ، ومالك بن مغول ، ويزيد بن زريع ومعاذ بن معاذ ، ووهب بن جرير ، وحماد بن زيد ، وحماد بن سلمة ، ومالك بن أنس والأوزاعي ، وزائدة بن قدامة فاعلم أنه صاحب سنة .

ثم ذكر بعد ذلك أحمد بن حنبل ، والحجاج بن المنهال السلمي وأحمد بن نصر الخزاعي وقال : (وإذا رأيت الرجل يحب أحمد بن حنبل والحجاج بن المنهال وأحمد بن نصر وذكرهم بخير وقال قولهم فاعلم أنه صاحب سنة وما

ذكره المؤلف دليل على عقيدة الرجل ، فإنه إذا أثنى على أهل السنة وأحبَّهم فهو منهم ، وإذا أثنى على أهل البدعة وأحبَّهم

وإذا رأيت الرجل يجلس مع أهل الأهواء^(١) فاحذره واعرفه ، فإن جلس معه بعدما علم فاتقه فإنه صاحب هوى [١] .

وإذا سمعت الرجل تأتبه بالأثر فلا يريده ، ويريد القرآن فلا تشك أنه رجل قد احتوى على الزندقة ، فقم من عنده ودعه [٢] .

فهو منهم ، وقد قال النبي ﷺ : { آية الإيمان حب الأنصار ، وآية النفاق بغض الأنصار }^(٢) متفق عليه ، فهذا الحديث يقتضي أن من أحبَّ الأنصار الذين نصروا الدين ونشروه في ربوع الأرض بسيوفهم ، وتعليمهم بالقول والفعل من أحبَّهم فذلك دليل على إيمانه ، ومن أبغضهم فذلك دليل على نفاقه ؛ نسأل الله التوفيق لما يحب ويرضى ، وأن يجنبنا الشرور ، ويرزقنا السلامة من الفتن ، وبالله التوفيق .

[١] قَوْلُهُ هُنَا : (فاحذره واعرفه) بهذه الصيغة فيما أرى أنه خطأ ، لأنَّ قَوْلَهُ : (فإن جلس معه بعدما علم فاتقه) دليل على أنَّ الصيغة الصحيحة فحذره وعرفه (أي فحذره منهم وعرفه بهم وبيدعهم التي هم واقعون بها .

(١) وفي نسخة الراددي : (جالس مع رجلٍ من أهل الأهواء) .

(٢) الحديث قد سبق تخريجه .

قوله : (فإن جلس معهم بعدما علم فاتقه ، فإنه صاحب هوى) أي صاحب بدعةٍ وصاحب البدعة لاحيلة فيه إلا اجتنابه ، والبعد عنه .

[٢] معنى هذه الفقرة أنّ من لا يقتنع بسنة النبي ﷺ فهو رجلٌ مفتون ومضللٌ به ، لأنّ سنة النبي ﷺ هي مبينةٌ للقرآن ، مبينةٌ لجملة ، ومقيدةٌ واعلم أن الأهواء كلها رديئةٌ تدعو إلى السيف وأردؤها وأكفرها الرافضة ، والمعتزلة والجهمية ، فإنهم يريدون الناس^(١) على التعطيل والزندقة^[١] .

لمطلقه ، ومخصصة لعمومه ، فكثيرٌ من الأحكام الشرعية ذكرت في القرآن على سبيل الإجمال ، وبينتها السنة أعظم بيان ، ولهذا يقول النبي ﷺ محذراً من هذا المسلك الوخيم : { ألا إني أوتيت الكتاب ومثله معه ألا يوشك رجل شبعان على أريكته يقول عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه ، وما وجدتم فيه من حرام فحرموه ألا لا يحل لكم لحم الحمار الأهلي ، ولا كل ذي ناب من السبع ، ولا لقطة معاهد إلا أن يستغني عنها صاحبها ، ومن نزل بقوم فعليهم أن يقروه ، فإن لم يقروه فله أن يعقبهم بمثل قراه }^(٢) فدل ذلك على أنّ السنة أصلٌ ، ومن أبي من السنة ، فإنه يعلم من حاله أنّه زنديق ، ومبتدع أو فيه من الزندقة ، والبدعة ما فيه وبالله التوفيق .

(١) وفي نسخة الراددي : (يرذون الناس) .

(٢) الحديث أخرجه الإمام أبو داود في سننه في كتاب السنة باب لزوم السنة وأخرجه الإمام أحمد في مسند الشاميين برقم ١٦٧٢٢ وقد صحح الحديث الإمام العلامة الألباني رحمه الله عليه في صحيح الجامع برقم ٢٦٤٣ وأحال إلى المشكاة برقم ١٦٣ فراجعهما إن شئت .

[١] قوله : (واعلم أن الأهواء كلها رديّة تدعو إلى السيف الخ) معنى ذلك أنّ المذاهب المبتدعة تدعو إلى الخروج على السلطان فالرافضة يكفّرون الصحابة ما عدا علي بن أبي طالب وعدد قليلٍ معه لا يتجاوزون أصابع اليد الواحدة أما غيرهم فهم يكفروهم بدأً بأبي بكر وعمر وانهاءً بكل صحابي ، ولهم أقوال سيئة يخالفون بها الحق ، فالنبي ﷺ يشهد للعشرة بالجنة ، والرافضة يقولون أبو بكر وعمر صنما قريش ، ويفسّرون الجبت والطاغوت بأبي بكر وعمر ويزعمون أنّ علياً وبنيه معصومون ، ويساوونهم بالأنبياء ، ويتهمون جبريل بأنه أرسل إلى علي فعدل بالرسالة إلى محمد ، ولهم أقوالٌ قبيحةٌ جداً وتخون الخليلين جبريل ومحمدٌ صلى الله عليهما وسلم من أعظم الكفر .

والمعتزلة من أصولهم جواز الخروج على الولاة ، ويسمونهم الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، ويزعمون بأنّ كلام الله مخلوق ، ويتفقون مع الجهمية على تعطيل الأسماء والصفات ويزعمون بأنّ الله لا يرى في الآخرة إلى غير ذلك من العقائد التي تخالف ما كان عليه النبي ﷺ والسلف الصالح من الصحابة ، والتابعين ؛ رضوان الله عليهم ، وحشرنا الله في زمرةهم وباللّٰه التوفيق .

واعلم أنه من تناول أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ فاعلم أنه إنما أراد محمداً ﷺ وقد آذاه في قبره ، وإذا ظهر لك من إنسان شيءٌ من البدع فاحذره ، فإن الذي أخفى عنك أكثر مما أظهر ، وإذا رأيت الرجل رديء الطريق والمذهب ، فاسقاً فاجراً صاحب معاصٍ ظالماً وهو من أهل السنة^(١) فاصحبه ، واجلس معه فإنه لا تضرك معصيته وإذا رأيت الرجل عابداً ،^(٢) مجتهداً ، متقشفاً ؛ محترفاً بالعبادة ؛ صاحب هوى ، فلا تجلس معه^(٣) ، ولا تسمع كلامه ، ولا تمش معه في طريق^(٤) فإنِّي لا آمن أن تستحلي طريقه فتهلك معه ، رأى يونس بن عبيد ابنه ، وقد خرج من عند صاحب هوى ، فقال : يا بني من أين خرجت^(٥) ؟ قال : من عند^(٦) عمرو بن عبيد ، قال : يا بني لأن أراك خرجت من بيت هيتي^(٧) أحبُّ إليَّ من أن أراك^(٨) خرجت من بيت فلانٍ ، وفلان^(٩) ، ولأنَّ تلقى الله زانياً سارقاً خائناً أحبُّ إليَّ من أن تلقاه بقول أهل الأهواء ، أفلا تعلم أنَّ يونس قد علم أنَّ الهيتي لا يضل ابنه عن دينه ، وأنَّ صاحب البدع يضلُّه حتى يكفره^(١٠) ؟ [١]

(١) وفي نسخة الراددي : (وهو على السنة) .

(٢) وفي نسخة الراددي : (وإذا رأيت الرجل مجتهداً في العبادة) .

(٣) وفي نسخة الراددي : (فلا تجالس ، ولا تتعد معه) .

(٤) وفي نسخة الراددي : (طريقته) .

(٥) وفي نسخة الراددي : (من أين جئت) .

(٦) وفي نسخة الراددي : (من عند فلان) .

(٧) وفي نسخة الراددي : (من بيت خنتي) .

(٨) وفي نسخة الراددي بزيادة : (يا بني) .

(٩) وفي نسخة الراددي : (بقول فلانٍ وفلان) .

(١٠) وفي نسخة الراددي : (ألا ترى أنَّ يونس بن عبيد قد علم أنَّ الخنتي لا يضل ابنه عن دينه وأنَّ صاحب البدعة يضلُّه حتى يكفر)

[١] إنَّ قول البرهاري رحمه الله يتضمن النهي عن الكلام في أحدٍ من أصحاب رسول الله ﷺ وقد جاء في الحديث عن النبي ﷺ قال : { لا تسبوا أصحابي ، فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه }^(١) رواه البخاري ومسلم ، بل الكف عن أصحاب رسول الله ﷺ وعدم الكلام فيهم هو قول أهل السنة قاطبة ، ومن خالف في ذلك فهو يدل على نفسه أنه مبتدع .

وقوله : (وإذا ظهر لك من إنسان شيء من البدع فاحذره ، فإنَّ الذي أخفى عنك أكثر مما أظهر) هذا فيه تنفيرٌ من أصحاب البدع ، وأنَّ أهل البدع يتسرَّرون ببدعهم ، ويتخفون بها بخلاف أهل السنة ، فأهل السنة يتحاشون التسرُّر في أمور الدين ، ويرون أنَّ ذلك إمَّا هو طريقة أهل البدع ، وقد قال عمر بن العزيز : (إذريت قوماً يتناجون في أمر دينهم دون العامَّة ، فاعلم أنَّهم على تأسيس ضلالة)^(٢) لذلك فإنَّ أهل السنة يتحاشون التخفي التخفي في أمور الدين ، ويبتعدون عنه ، ويعتبرونه من علامات أهل البدع .

ثمَّ قال : (وإذا رأيت الرجل رديء الطريق والمذهب ، فاسقاً ، فاجراً صاحب معاصٍ ظالماً ، وهو من أهل السنة فاصحبه ، واجلس معه ، فإنَّه لا تضرك معصيته) وأقول لم يقل المؤلف هنا ما قاله إلاَّ على سبيل المفاضلة بين المبتدع والفاسق ، فالمبتدع يرى أنَّه على حق ويستمر على ما هو عليه

(١) الحديث سبق تخريجه .

(٢) انظر سيرة عمر بن عبد العزيز لابن الجوزي ص ٥٤ (تخريج الشيخ عبد الله بن محمد حسين النجدي حفظه الله) .

بينما أنّ الفاسق يعتبر نفسه عاصياً ، وظالماً فلذلك ينتظر منه التوبة ولاشك أنّ صاحب الكبائر أقرب إلى الحق من صاحب البدعة ، فلذلك يرى المؤلف أنّ مجالسة الفاسق أهون وأخف جرماً من مجالسة المبتدع ، وليس معنى ذلك أنّه يأمر بمجالسة الفاسق ، ويبني على ذلك قوله : (وإذا رأيت الرجل عابداً مجتهداً ، متقشفاً ، محترفاً بالعبادة ، صاحب هوى ، فلا تجلس معه ولا تسمع كلامه ... الخ) ، وأقول : لقد بحثنا عن كلمة الهييت فلم نجد لها مصدراً مع أنّنا نظرنا في كتب اللغة المطولة ولعلّ المراد بها المخنث نسبةً إلى هيت المخنث الذي طرده النبي ﷺ عن المدينة كما جاء في الصحيحين^(١) وغيرهما أو لمراد به الجرّار الذي يجر على النساء بالحرام نسبة إلى امرأة العزيز حين قالت ليوسف عليه الصلاة والسلام : [هَيْتُ لَكَ] (يوسف : ٢٣) أو : [هَيْتُ لَكَ] أو : [هَيْتُ لَكَ] هذه كلها قراءات ، ومعناها : هلمّ فقد تهيأت لك وهذا إنّما قلته اجتهداً مبيّناً ، ولا أدري هل هو صوابٌ أو خطأ غير أنّه هو الذي بلغه علمي . علماً بأنّ كلام يونس بن عبيد لولده حين رآه خرج من عند عمرو بن عبيد القدري هذا فيه أنّ من يخالط أصحاب المعاصي الكبائر خيراً ممن

(١) الحديث أخرجه الإمام البخاري رحمه الله في كتاب المغازي باب غزوة الطائف وقد جاء بلفظ : { عن أم سلمة رضي الله عنها دخل علي النبي ﷺ وعندي مخنث فسمعتة يقول لعبدالله بن أبي أمية يا عبدالله أرأيت إن فتح الله عليكم الطائف غدا فعليك بآبنة غيلان فإنها تقبل بأربع وتدبر بثمان وقال النبي ﷺ لا يدخلن هؤلاء عليكم } قال ابن عيينة وقال ابن جريج المخنث هيت حدثنا محمود حدثنا أبو أسامة عن هشام بهذا وزاد وهو محاصر الطائف يومئذ . وأخرجه أيضاً في كتاب النكاح باب ما ينهى من دخول المشبهين بالنساء على المرأة ، وفي كتاب اللباس من صحيحه باب إخراج المشبهين بالنساء من البيوت ، وأخرجه الإمام مسلم رحمه الله عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها في كتاب السلام باب منع المخنث من الدخول على النساء الأجانب .

يخالط أصحاب البدع ، وكان معهم في بدعهم ، ولو كان مجتهداً في العبادة وبالله التوفيق .

فاحذر ، ثم احذر أهل زمانك خاصة ، وانظر من تجالس ، وممن تسمع ، ومن تصحب فإنَّ الخلق كلهم كأئمتهم في ردة ، إلا من عصم الله وإذا رأيت^(١) الرجل يذكر ابن أبي دؤاد ، والمريسي^(٢) أو ثمامة ، وأبا الهذيل ، وهشام الفوطي أو واحداً من أتباعهم وأشياعهم فاحذره ، فإنه صاحب بدعة ، وإنَّ هؤلاء كانوا على الردة واترك هذا الرجل الذي ذكرهم بخير^(٣) [١] .

[١] وأقول : إنَّ قول المؤلف رحمه الله : (فاحذر ، ثم احذر أهل زمانك خاصة وانظر من تجالس ، وممن تسمع ، ومن تصحب) في هذا تحذيرٌ لطالب العلم وأنه لا ينبغي أن يجالس ، ولا يصاحب ، ولا يسمع إلا ممن يثق بعلمه وعقيدته ، أمَّا قوله : (فإنَّ الخلق كلهم كأئمتهم في ردة) فهذا كان ينبغي ألا يقوله ولا يجوز الحكم على الناس جميعاً ، ولكن من اعتقد مذهب المعتزلة فهو في هذه الحالة يعدُّ منهم . ومن عظم رؤساء المعتزلة كأحمد بن أبي دؤاد ، وبشر المريسي أو ثمامة بن أشرس أو أبا الهذيل العلاف أو هشام الفوطي هؤلاء كلهم من رؤساء المعتزلة ، فمن رأيتهم يعظمهم ، ويأخذ بأرائهم ، فإنه يلتحق بهم ويكون في عدادهم ، ويجب أن يهجر

(١) وفي نسخة الراددي : (وانظر إذا سمعت الرجل يذكر ابن أبي دؤاد) .

(٢) وفي نسخة الراددي : (وبشر المريسي) .

(٣) وفي نسخة الراددي بزيادة : (ومن ذكر منهم) .

كما هجروا ، لأنه إذا ذكر هؤلاء بخير فهو واقعٌ فيما وقعوا فيه .
 قوله : (إلا من عصم الله) هذا استثناءٌ ، فكأنه لم ينجو من الردة إلا القليل
 من عصمه الله وهذا الكلام لانوافقه عليه ، بل أن الأصل في المسلمين والمحنة
 في الإسلام بدعة ، وأما اليوم فيمتحن بالسنة ، لقوله : (إن هذا العلم دين ، فانظروا
 ممن تأخذون دينكم)^(١) ولا تقبلوا الحديث إلا ممن تقبلون شهادته^(٢) فانظر إن كان
 صاحب سنة له معرفة صدوقٌ كتبت عنه ، وإلا تركته [١] .

الإسلام ، ولا يخرج من الإسلام إلا من تبينت رده ، فإن كان قد وقع في
 شيءٍ من البدع غير المكفرة أو وقع في شيءٍ من المعاصي فنحن لانحكم عليه
 بالكفر لأن ذلك صعبٌ وقد نهينا عن التكفير إلا بأمرٍ واضح يكون معنا فيه
 الدليل سواء كان ما نكفره به قولٌ أو فعلٌ أو اعتقادٌ أي أننا لانكفره إلا بما
 اتضح أنه فيه باعترافه أو ثبت عليه بقول الثقات من الناس وبالله التوفيق .

[١] وأقول : قوله : (المحنة في الإسلام بدعة) يعني أن يمتحن الرجل حتى
 يعرف هل هو من أهل السنة أم لا ؟ والظاهر أن عموم الناس على عموم
 الإسلام ، ولا يمتحن أحداً إلا إذا أظهر لنا خلاف مذهب أهل السنة ، بأن

(١) قال الشيخ الراددي : (وقد صحَّ هذا من قول الإمام محمد بن سيرين رحمه الله أخرجه الإمام مسلم في المقدمة
 (١ / ١٤) وابن عدي في الكامل (١ / ١٥٥) وأبو نعيم في الحلية (٢ / ٢٧٨) والخطيب البغدادي في الكفاية
 (ص ١٦١) والرامهرمزي في المحدث الفاصل (ص ٤١٤) .

(٢) وقال أيضاً : (أخرجه الرامهرمزي في المحدث الفاصل (ص ٤١١) وابن عدي في الكامل (١ / ١٥٩ ، ٢ / ٧٩٨ ،
 ٤ / ١٣٦٩) والخطيب البغدادي في الكفاية (ص ١٢٥ - ١٢٦) وفي تاريخه (٩ / ٣٠١) وابن الجوزي في
 الواهيات (١ / ١٣١) من حديث ابن عباس مرفوعاً وهو حديثٌ ضعيفٌ جداً..... وقال الشيخ الألباني في
 ضعيف الجامع (٦١٩٣) موضوع . اه مختصراً .

يكون متهاوناً بالإرجاء أو بمعتقد الجهمية أو الصوفية أو الرفضية أو ما أشبه ذلك ، فهو يُسأل عمّا هو متهمٌ به ، فإن كان مرجئاً يُسأل هل الإيمان يزيد وينقص ؟ وهل هو اعتقادٌ ، وقولٌ ، وعملٌ ، أم يكفي فيه التصديق ؟ وإذا وإذا أردت الاستقامة على الحق ، وطريق أهل السنة قبلك ، فاحذر الكلام وأصحاب الكلام ، والجدال ، والمرء ، والقياس ، والمناظرة في الدين ، فإنّ استماعك منهم وإن لم تقبل منهم يقدح الشك في القلب ، وكفى به قبولاً فتهلك ، وما كانت قط زندقةً ولا بدعةً ، ولا هوى ، ولا ضلالة إلا من الكلام ، والجدال والمرء والقياس ، وهي أبواب البدع ، والشكوك ، والزندقة [١] .

كان معتزلياً يسأل عن الأصول الخمسة التي عند المعتزلة ، وإذا كان جهمياً سئل عن الصفات ، وعن القول في كتاب الله ، وإن كان رافضياً سئل عن أهل البيت هل هم معصومون أو لا ؟ وهكذا يقال .

وقوله : (إنّ هذا العلم دينٌ ، فانظروا عمّن تأخذون دينكم) هذا قاله محمد بن سيرين رحمه الله ، وعلى هذا فلا يؤخذ العلم إلا عن أهل السنة وأهل الحديث ، بل وأصحاب الاستقامة فيهم دون غيرهم ، وبالله التوفيق .

[١] في هذه الفقرة تحذيرٌ من الكلام ، والمراد به المنطق الذي وقع فيه كثيرٌ من الناس في الأزمنة المتقدمة ، وأجهدوا أنفسهم إجهاداً عظيماً من أجل أن يصلوا إلى الحقيقة كما زعموا ولكنهم لم يصلوا إلى حقيقة ، لذلك فقد ندم كثيرٌ

من انغمسوا في الكلام حتى أنّ بعضهم ليتمنّى أن يموت على دين العجائز وهو اعتقاد العوام حتى قال بعضهم (١) :

لعمري لقد طفت المعاهد كلها سیرت طرقي بين تلك المعالم

فلم أر إلا واضعاً كفّ حائر على ذقنٍ أو قارعاً سنّ نادم

لذلك فقد أوصى المؤلف رحمه الله ، وحذر من الكلام ، وأصحاب الكلام وحذر من الجدل ، والمرء ن والقياس ، والمناظرة في الدين ، وبين أنّه كثيراً ما يقدح الشك في قلب المناظر ، فيهلك بسببه ، وأخبر أنّه (ما كانت قط زندقة ولا بدعة ، ولا هوى ، ولا ضلالة إلا من الكلام والجدال والمرء والقياس وهي أبواب البدع ، والشكوك ، والزندقة) .

وأقول : إنّ هذا يحصل في الأغلب بسبب إعراضهم عن كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وزعمهم أنّ الكتاب والسنة لا توصل إلى الحقيقة فلمّا فعلوا ذلك إعراضاً منهم عن شريعة الله ، واعتقدوا الحقائق في كلام الفلاسفة عند ذلك عاقبهم الله كما قال جلّ وعلا : [وَتُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ] (الأنعام: ١١٠) ، وقوله : [فَلَمَّا رَاغُوا أَزَاعَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ] وباللّٰه التوفيق .

(١) وهو أبو الفتح محمد بن أبي القاسم الشهرستاني كما في أول كتابه نغاية الأقدام وهو يقول في وصف حال أهل الكلام انظر كتاب إرشادات البرية إلى شرعية الانتساب للسلفية ودحض شبهة البدعية ص ٣٤ .

فالله الله في نفسك ، وعليك بالآثار ، وأصحاب الآثار والتقليد ، فإنَّ الدين إنما هو التقليد يعني للنبي ﷺ وأصحابه رضوان الله عليهم أجمعين ومن قبلنا لم يدعونا في لبسٍ فقلدهم واسترح ، ولا تجاوز الأثر ، وأهل الأثر ، وقف عند متشابه القرآن والحديث^(١) ولا تقس شيئاً^(٢) ، ولا تطلب من عندك حيلةً ترد بها على أهل البدع فإنَّك أمرت بالسكوت عنهم ، فلا تمكثهم من نفسك ؛ أما علمت أنَّ محمد بن سيرين مع^(٣) فضله لم يجب أحداً^(٤) من أهل البدع في مسألة واحدة ، ولا سمع منه آية من كتاب الله عز وجل فقليل له ... ؟ فقال : أخاف أن يحرفها فيقع في قلبي شيء^(٥) [١] .

[١] وأقول : قول المؤلف رحمه الله : (فإنَّ الدين إنما هو التقليد) أقول رحم الله المؤلف فإنَّ اتباع النبي ﷺ وأصحابه ، واتباع الآثار ليس بتقليد ، وإنما التقليد هو متابعة من ليس بمعصوم على غير دليل .

(١) وفي نسخة الراددي : (المتشابه) بدون قوله : (القرآن والحديث) .

(٢) وفي نسخة الراددي : (ولا تفسر) .

(٣) وفي نسخة الراددي : (في فضله) .

(٤) وفي نسخة الراددي : (رجلاً) بدل أحداً .

(٥) هذا الأثر : أخرجه الدارمي في (١ / ٩١) وابن وضَّاح في البدع (ص ٥٣) والآجري في الشريعة (ص ٥٧) واللالكائي في السنة (٢٤٢) وابن بطة في الإبانة الكبرى (٣٩٨ ، ٣٩٩) وهو صحيح ، كما ذكر الشيخ الراددي وفقه الله .

أمَّا متابعة النبي ﷺ فهو الذي أمرنا الله به ، وما كان ينبغي له أن يسمى هذا تقليداً .

وكذلك متابعة الصحابة ، ومن بعدهم من السلف المتبعين للآثار لم تكن متابعتهم تقليداً وإنما هي متابعة للدليل إلا أنَّ العامي الذي يتابع العالم السني ، ولا يعرف مأخذه ، ولا دليله هذا هو التقليد .

أمَّا من تابع العلماء قبله بحيث عرف أدلتهم ، وأخذ بها ، وتابعهم على ذلك ، فإنَّ هذا هو المطلوب من العلماء ، وهو أنَّهم يبحثون عن الأدلة من مضائِّها ، ويعملون بها ، فهم يكونون بذلك مجتهدين من أصاب منهم فله أجران ، ومن أخطأ فله أجر .

أمَّا قَوْلُهُ : (وقف عند متشابه القرآن ، والحديث ، ولا تقس شيئاً ولا تطلب من عندك حيلةً ترد بها على أهل البدع) فمعنى ذلك أنَّك لا تتكلف الرد على المبتدع ، ولا تجهد نفسك بمحاورته ، ومناظرته ، فإنَّه يخاف عليك في ذلك ، وليس هذا يكون لكل الناس ، بل من أنس من نفسه القوة ، والقدرة ، والعلم على مناظرتهم بحججٍ يقرعون بها كما فعل شيخ الإسلام ابن تيمية ، فالظاهر أنَّ ذلك جائزٌ ، وبالله التوفيق .

وإذا سمعت الرجل يقول إننا نحن نعظم الله إذا سمع آثار رسول الله ﷺ فاعلم أنه جهمي يريد أن يرد أثر رسول الله ﷺ ويدفعه بهذه الكلمة وهو يزعم أنه يعظم الله ^(١) وينزهه إذا سمع حديث الرؤية ، وحديث النزول وغيره . أفليس قد رد أثر رسول الله ﷺ إذ قال إننا ^(٢) نعظم الله أن ينزل ^(٣) من موضع إلى موضع ، فقد زعم أنه أعلم بالله من غيره فاحذر هؤلاء ، فإن جمهور الناس من السُّوقَة وغيرهم على هذا الحال وحذر الناس منهم ، وإذا سألك الرجل ^(٤) منهم عن مسألة في هذا الباب ^(٥) وهو مسترشد فكلمه وأرشده ، فإذا جاءك يناظرک فاحذره ، فإن في المناظرة المراء والجدال ، والمغالبة والخصومة ، والغضب ، وقد نُهِيت ^(٦) عن جميع هذا وهو يزيل عن طريق الحق ، ولم يبلغنا عن أحدٍ من فقهاءنا ، وعلمائنا أنه جادل أو ناظر أو خصم قال الحسن ^(٧) : الحكيم لا يجاري ولا يداري ؛ حكيمته ينشرها ^(٨) إن قبلت حمد الله وإن ردت حمد الله ^(٩) ، وجاء رجل إلى

(١) وفي طبعة : (ويتزهد) كما ذكر ذلك الراددي وفقه الله .

(٢) وفي نسخة الراددي : (إننا نحن نعظم الله)

(٣) وفي نسخة الراددي : (أن يزول) .

(٤) وفي نسخة الراددي : (أحد) .

(٥) وفي نسخة الراددي : (الكتاب) .

(٦) وفي نسخة الراددي بعد قوله : (وقد نُهِيت عن هذا) زيادة : (جداً يخرجان جميعاً من طريق الحق) .

(٧) وفي نسخة الراددي : (الحسن البصري) .

(٨) وفي طبعة : (ولا يداري في حكيمته أن ينشرها)

إلى الحسن فقال : أنا أناظرك في الدين ، فقال الحسن : أنا قد عرفت ديني ، فإن كان دينك قد ضلَّ منك فاذهب فاطلبه^(٢) ، وسمع رسول الله ﷺ يوماً على باب حجرته يقول أحدهم : ألم يقل الله كذا^(٣) ؟ فخرج مغضباً فقال : { أجهذا أمرتكم^(٤) أم بهذا بعثت إليكم أن تضربوا كتاب الله بعضه ببعض }^(٥) فنهاهم عن الجدال^(٦) ، وكان ابن عمر يكره المناظرة ، ومالك بن أنس ومن فوقه ومن دونه إلى يومنا هذا^(٧) ، وقول الله عز وجل أكبر من قول الخلق قال الله تعالى : [مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا] (غافر: من الآية ٤) وسأل رجل عمر بن الخطاب ر فقال : ما الناشطات^(٨) نشطا ؟ فقال لو كنت مخلوقاً^(٩) لضربت

(٩) قال الشيخ الرادوي حفظه الله : (أخرجه نعيم بن حماد في زوائد على الزهد لابن المبارك (٣٠) وابن بطة في الإبانة الكبرى (٦١١) وإسناده ضعيف فيه راوٍ مبهم) اهـ .

(١٠) قال الشيخ الرادوي : (أخرجه الآجري في الشريعة (ص٥٧) واللالكائي في السنة (٢١٥) وابن بطة في الإبانة الكبرى (٥٨٦) وهو صحيح) اهـ .

(١١) وفي طبعةٍ أخرى أوردها الرادوي بزيادة : (وقال الآخر : ألم يقل الله كذا) .

(١) وفي رواية عند الإمام أحمد : (أمرتم) .

(٢) قال الشيخ الرادوي الحديث صحيح أخرجه أحمد (٢ / ١٩٥ - ١٩٦) وابن ماجه في (المقدمة باب في القدر، ٨٥) واللالكائي في (السنة ١١١٨ ، ١١١٩) وصححه البوصيري في (زوائد ابن ماجه ١ / ١٤) والألباني في (حاشية شرح الطحاوية ص٢١٨) . اهـ قال الشيخ القحطاني وفي (السنة لعبد الله بن أحمد فقرة ٨٦ والبغوي في شرح السنة ١ / ٢٦٠) اهـ .

(٣) وفي طبعة : (فنهى عن الجدال) .

(٤) قال الشيخ الرادوي : (انظر المصادر الآتية ففيها مزيدٌ من البيان : سنن الدارمي (١ / ٧٧) والسنة لللالكائي (١ / ١١٤ - ١٥٠) والإبانة الكبرى لابن بطة (٤٨٣ - ٥٤٩) والفتاوى والمتفقه للخطيب البغدادي (١ / ٢٣٠) والحجة للأصبهاني (١ / ٣١١) اهـ .

(٥) وفي نسخة الرادوي : (الناشطات) .

(٦) قال الشيخ القحطاني : (مخلوقاً) وذلك أن سيماء الخوارج التحليق . انظر تفصيل ذلك في آخر كتاب السنة لعبد الله بن أحمد) اهـ .

عنة ك^(١) و قال النبي ﷺ : { المؤمن لا يماري ، ولا أشفع للماري يوم القيامة فدعوا المرء لقله خيره^(٢) } انتهى . [١]

[١] وأقول إنّ قول البرهاري رحمه الله : (وإذا سمعت الرجل يقول إنّنا نحن نعظم الله إذا سمع آثار رسول الله ﷺ فاعلم أنّه جهمي يريد أن يرد أثر رسول الله ﷺ ويدفعه بهذه الكلمة وهو يزعم أنّه يعظم الله وينزهه ، وإذا سمع حديث الرؤية ، وحديث النزول وغيره أفليس قد رد أثر رسول الله ﷺ إذا قال إنّنا نحن نعظم الله أن ينزل من موضع إلى موضع ، فقد زعم أنّه أعلم بالله من غيره ، فاحذر هؤلاء ، فإنّ جمهور الناس من السّوّقة وغيرهم على هذا الحال وحذّر الناس منهم (الظاهر منه أنّه شاع هذا في زمنه عند من يعطلون صفات الله عز وجل بأنهم يزعمون أنّ ذلك من باب التعظيم لله عز وجل ، وهم يزعمون أنّهم ينزهونه من النزول والصعود ، والاستواء ، وما أشبه ذلك ، ويردون آثار رسول الله ﷺ من أجل ذلك ، وما هذه إلاّ خدعة تعلموها من شيوخهم المبتدعة ، فهم يخدعون الجاهل بقولهم إنّنا نعظم الله ، ويردون آثار رسول الله ﷺ بهذه الحيلة ، وهم مع ذلك يتركون آثار رسول الله ﷺ ويتركون

(٧) قال الشيخ الراددي : (الرجل الذي سأل عمر بن الخطاب رضي الله عنه هو صبيغ وقصته صحيحة مشهورة أخرجها الدارمي (١ / ٥١) وابن وضّاح في البدع (ص ٥٦) والآجري في الشريعة (ص ٧٣) واللالكائي في السنة (ص ٦٣٤ - ٦٣٦) وابن بطة في الإبانة الكبرى (١ / ٤١٤ - ٤١٥) اهـ

(٨) الحديث قال عنه الشيخ الراددي : (ضعيفٌ جداً أخرج الطبراني في الكبير (٨ / ١٧٨ - ١٧٩) والآجري في الشريعة (ص ٥٥ - ٥٦) وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (١ / ١٥٦ ، ٧ / ٢٥٩) : وفيه كثير بن مروان وهو ضعيفٌ جداً . وقال في (١ / ١٠٦) : وفيه كثير بن مروان كذّبه يحيى والدارقطني . انظر : ميزان الاعتدال للذهبي (٣ / ٤٠٩) ، ثمّ قال الراددي وفقه الله : (تنبيه وقع اسم كثير بن مروان عند الآجري مصحفاً إلى حكيم بن مروان !) اهـ .

كتاب الله حينما يلبسون على الناس هذا التلبيس ، ولا والله ما عظم الله من ردّ خبره وترك أمره ، ولا عظم رسوله ﷺ من فعل ذلك في سنته صلوات الله وسلامه عليه فهذا تحذيرٌ من هذا الإمام من هؤلاء الجهلة الضالين الذين يتكلمون قول الله ، وقول رسوله ﷺ ويأخذون بأرائهم أو آراء شيوخهم فأبى تعظيم الله ورسوله قام به من يفعل ذلك فنسأل الله أن يعافينا مما ابتلاهم ، علماً بأنهم إذا عطلوا صفات الله عز وجل يكونون قد جردوه من صفات الكمال وجعلوا له صفات الجماد الذي لا يتحرك والعياذ بالله .

قوله : (وإذا سألك الرجل منهم عن مسألة في هذا الباب وهو مسترشد فكلمه ، وأرشده فإذا جاءك يناظرُك فاحذره ، فإنَّ في المناظرة المراء والجدال ، والمغالبة ، والخصومة والغضب ، وقد نهيت عن جميع هذا وهو يزيل عن طريق الحق ، ولم يبلغنا عن أحدٍ من فقهاءنا ، وعلمائنا أنَّه جادل أو ناظر أو خصم) وأقول قول المؤلف ههنا فيه تحذير من الجدال والخصام ، والمناظرة ، والمغالبة ، وقد يقال أنَّ فيه تفصيل :

١. إن كان الإنسان يغلب على ظنِّه أنَّه سيغلب في المناظرة لحفظه للنصوص التي تدين خصمه ، فالظاهر أنَّه يجوز له ذلك ، وكذلك فعل شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله لقد ناظر كثيراً من فئات البدع ، والآراء الضالة فغلبهم وجادلهم ، وخصمهم ، فبهرهم .

٢. أمَّا إذا كان الإنسان يجد من نفسه الضعف عند استحضار الأدلة ، والضعف في شخصيته ، فإنَّ استحضار الأدلة قد يكون في بعض المواضع

يحتاج إلى شخصية تعزّزه ، فإنّه في هذه الحالة ينبغي له أن يترك المناظرة هذا هو الأولى في نظري أخذاً بما قرّناه عن ترجمة الإمام ابن تيمية رحمه الله وما أثر عن عليّ بن أبي طالب في إرساله لابن عباس رضي الله عنهما لمناظرة الحرورية^(١) .

أمّا ما رواه عن الحسن أنّه قال : (الحكيم لا يماري ، ولا يداري حكمته ينشرها إن قبلت حمد الله ، وإن ردّت حمد الله^(٢)) فهذا لا بأس به على وجهٍ مما قلناه ، ليستعمل الإنسان البيان وليجتنب المناظرة ، والمغالبة ولينشر الحق من طريق الدروس ، والبيان الذي يستطيع عليه ولا يترك المجال لأهل البدع ، فإنّ في عمله هذا مدافعة عن الدين الإسلامي ، وعن السنة بقدر ما يستطيع ، هذا والتوفيق من الله .

إنّ الداعية إلى الدين الحق بحاجةٍ إلى كثرة الدعاء ، واللجوء إلى الله عز وجل أن يعينه ويثبته ، ويوفقه .

ثمّ إنّ الحكاية التي حكاها إن صحت ، فهي جيدة أي قوله : (أنا عرفت ديني ، فلست بحاجةٍ أن أناظر عليه أو أخاطر به ، فإن كنت يا أيها المبتدع قد أضلت دينك ، فاذهب فابحث عنه أو اطلبه) .

(١) لمزيدٍ من الاستقصاء حول هذا الأثر فليرجع في ذلك إلى كتاب الفرق بين الفرق ص ٧٩ وشرح نصح البلاغة ٢ / ٢٧٥ والكمال المبرد ج ٢ / ١١٧ - نقلاً من كتاب فرق معاصرة تنتسب إلى الإسلام وبيان موقف الإسلام منها للشيخ غالب بن علي عواجي عضو هيئة التدريس بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة ج ١ / ٧٢ الطبعة الثانية لعام ١٤١٤ هـ .

(١) سبق بيان ضعف هذه الرواية .

أما قوله : (وسمع رسول الله ﷺ قوماً على باب حجرته يقول أحدهم ألم يقل الله كذا ويقول الآخر ألم يقل الله كذا ، فخرج مغضباً ، وقال أبهذا أمرتكم أم بهذا بعثت إليكم أن تضربوا كتاب الله بعضه ببعض ، فنهاهم عن الجدل) قال المعلق : أخرجه أحمد في المسند ج ٢ / ١٧٨ - ١٨١ وابن ماجه في المقدمة رقم الحديث ٨٥ وصححه صاحب الزوائد على ابن ماجه ففي هذا الحديث أنّ النبي ﷺ خاف على أمته من أن يضربوا كتاب الله بعضه ببعض ، وطالب العلم بحاجة أن يعرف الآيات المتعارضة ، والتوفيق بينها إن كان التوفيق ممكناً ، وأن يعرف الناسخ من المنسوخ ، والمطلق من المقيد ، والعام من الخاص ، فإذا تعلم هذه المسائل وهضمها ، فإنه ينبغي له أن يعمل بها ، ويعلمها غيره .

ولاشك أن ترك الجدل أولى إلا أنّ المناقشة التي تحصل من قوم يريدون أن يتوصلوا إلى الحق وإلى القول الراجح في المسألة من دون رغبة في ظهور الشخصية أو الرياء للناس ، وحب الاستعلاء ، ففي هذه الحالة لاشيء في ذلك .

ومثل ذلك القول في الجدل في الحج إذا كان الجدل مقصوداً به التوصل إلى الحق والبحث عنه ، والأخذ به ، فهذا لا يمنع إن شاء الله .
قوله : (وكان ابن عمر يكره المناظرة ، ومالك بن أنس ، ومن فوقه ومن دونه إلى يومنا هذا ^(١)) ، وقول الله تعالى : [مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ

(١) تقدم تخريج هذا الأثر .

كَفَرُوا [غافر: من الآية؛] قد تقدم أن قلت ما ترجَّح لي في المناظرة وهو الذي اعتقد أنه الحق .

أمَّا الاستدلال بالآية على منع الجدل بالكلية ، فهذا فيه نظر ، لأنَّ هذه الآية نازلةٌ في جدال الكفار للمؤمنين ، إذ أنَّ قصدهم أن يغلبوا المؤمنين بجدهم الذي يريدون به نصره الباطل .

قَوْلُهُ : (وسئل رجلٌ عمر بن الخطاب τ فقال ما : [الناشطات نشطا] ؟ فقال : لو كنت مخلوقاً لضربت عنقك) ^(١) .

وأقول : شبيهاً بهذه الرواية ما ورد في قصة صبيغ بن عسل العراقي عند الإمام الدارمي في مقدمته : (جعل يسأل عن أشياء من القرآن في أجناد المسلمين حتى قدم مصر ، فبعث به عمرو بن العاص إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنهما فلما أتاه الرسول بالكتاب فقرأه فقال أين الرجل ؟ قال : في الرجل . قال عمر : أبصر أن يكون ذهب فتصيبك منه العقوبة الموجعة فأتاه به ، فقال عمر : تسأل محدثاً ، وأرسل عمر إلى رطائب من جريد فضربه بها حتى ترك ظهره دَبْرَةً ، ثم تركه حتى برأ ، ثم عاد له ، ثم تركه حتى برأ ، فدعا به ليعود له . قال : فقال صبيغ : إن كنت تريد قتلي فاقتلني قتلاً جميلاً ، وإن كنت تريد أن تداويني فقد والله برأت فأذن له إلى أرضه ، وكتب إلى أبي موسى الأشعري τ أن لا يجالسه أحد من المسلمين فاشتد ذلك على الرجل

فكتب أبو موسى τ إلى عمر τ أن قد حسنت توبته ، فكتب عمر أن ائذن للناس بمجالسته (١) .

قوله : (وقال النبي ε : { المؤمن لا يماري ، ولا أشفع للماري يوم القيامة ، ودعوا المرء لقله خيره } قال المعلق (٢) انظر تخرجه في مجمع الزوائد ١ / ١٥٦ و ٧ / ٢٥٩ وأقول هذا الحديث لا أدري الآن عن صحته (٣) ولكن ولا يحل لرجل (٤) أن يقول : فلان صاحب سنة حتى يعلم (٥) أنه قد اجتمعت فيه خصال السنة ، فلا يقال له : صاحب سنة حتى تجتمع فيه السنة كلها . قال عبدالله بن المبارك : أصل اثنين وسبعين هوى : أربعة أهواء ، فمن هذه الأربعة الأهواء تشعبت (٦) الاثنان وسبعون هوى ؛ القدريّة ، والمرجئة ، والشيعيّة ، والخوارج ، فمن قدم أبا بكر وعمر وعثمان ، وعلياً على (٧) أصحاب رسول الله ε ولم يتكلم في الباقيين إلا بخير ودعا لهم ، فقد خرج من التشيع أوله وآخره ، ومن قال : الايمان قول وعمل ، يزيد وينقص فقد خرج من الإرجاء أوله وآخره ، ومن قال : الصلاة خلف كل بر وفاجر والجهاد مع كل خليفة ، ولم ير الخروج على السلطان بالسيف ، ودعا لهم بالصلاح فقد خرج من قول الخوارج أوله وآخره ، ومن قال : المقادير كلها من الله عز وجل خيرها وشرها ، يضل من يشاء ويهدي من يشاء ، فقد خرج من قول القدريّة أوله وآخره ، وهو صاحب سنة [١] .

(٥) رواه الإمام الدارمي رحمه الله في سننه في المقدمة باب من هاب الفتيا وكره التنطع والتبذع .

(٦) أي الشيخ محمد بن سعيد القحطاني .

(٧) قال الشيخ الراددي : (هذا الحديث ضعيفٌ جداً أخرجه الطبراني في الكبير (٨ / ١٧٨ - ١٧٩) والآجري في الشريعة (ص ٥٥ - ٥٦) وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (١ / ١٥٦ ، ٧ / ٢٥٩) وفيه كثير بن مروان وهو ضعيف جداً . وقال في (١ / ١٠٦) وفيه كثير بن مروان كذّبه يحيى القطان والدارقطني . وانظر ميزان الاعتدال للذهبي (٣ / ٤٠٩) تنبيه : وقع اسم

كثير بن مروان عند الآجري مصحفاً إلى حكيم بن مروان (اهـ

(١) وفي نسخة الراددي : (لا يحل لرجل مسلم) .

(٢) وفي نسخة الراددي : (حتى يعلم منه) .

(٣) وفي نسخة الراددي : (انشعبت هذه الاثنان وسبعون هوى) .

(٤) وفي نسخة الراددي : (على جميع أصحاب) .

يغنيها عنه الحديث الصحيح : { أنا زعيم بيت في رضى الجنة لمن ترك المرء وإن كان محقا ، وبيت في وسط الجنة لمن ترك الكذب وإن كان مازحا وبيت في أعلى الجنة لمن حسن خلقه }^(١) رواه أبو داود ، وغيره وبالله التوفيق .

[١] وأقول : إنَّ صاحب السنة هو من سلَّمه الله عز وجل من هذه الأهواء وكان آخذاً بالسنن التي جاءت عن النبي ﷺ وعن أصحابه على طريقة المحدثين ، ومن قلَّدهم من العوام ، وقد ذكر البرهاري رحمه الله أنَّ صاحب السنة هو : (من اجتمعت فيه خصال السنة) بأن يكون سليماً من الأهواء المذكورة جميعاً ، والمعروف أنَّ أصول البدع خمسة وهي :

١. الجهمية ٢. الشيعة ٣. الخوارج ٤. المرجئة ٥. القدرية .

والمقصود بالقدرية أصحاب الاعتزال الذين يقال لهم العقلانيون ، فلم يذكر المؤلف رحمه الله الجهمية ، ولعلَّه ممن يرى أنَّهم ليسوا من أمة محمد ﷺ وقد ذكر قول عبد الله بن المبارك : (أصل اثنين وسبعين هوىً أربعة أهواء ، فمن هذه الأربعة الأهواء تشعبت الاثنان وسبعون هوىً ...) ثمَّ قال : (فمن قدم أبا بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلياً على أصحاب رسول الله ﷺ ولم يتكلم في الباقيين إلا بخير ، ودعا لهم ، فقد خرج من التشيع أوله وآخره ومن قال : الايمان قول وعمل ، يزيد وينقص فقد خرج من الإرجاء أوله وآخره)

(٥) الحديث أخرجه الإمام أبو داود واللفظ له في كتاب الأدب باب ما في حسن الخلق ، وأخرجه الإمام ابن ماجة في المقدمة باب اجتناب البدع ، وأخرجه الإمام الترمذي في كتاب البر والصلة باب ما جاء في المرء ، وقد حسَّن الحديث الإمام الألباني رحمه الله في صحيح الجامع ج ١ / ٣٠٦ برقم ١٤٦٤ .

والمعروف أنَّ الشيعة لهم فرقٌ فهو قد خرج من ذلك إذا قال بهذا القول في الصحابة ، ومن قال الإيمان قولٌ وعملٌ يزيد وينقص فقد خرج من الإرجاء كله أوّله وآخره ، لأنَّ من اعتقد أنَّ الإيمان يزيد وينقص ، واعتقد الفرق بين المؤمنين ومنازلهم في الإيمان ، فإنَّه حينئذٍ يكون قد خرج من الإرجاء ، والمقصود بالإرجاء تأخير العمل وأنَّه ليس من الإيمان^(١) ، ولهذا نرى أنَّ البخاري في كتاب الصحيح قد ردَّ على المرجئة ردوداً مقنعةً لمن أراد الحق ، ولسنا الآن بمثابة تفصيل ذلك فمن شاءه فليقرأ كتاب الإيمان للبخاري في صحيحه .

ثمَّ قال : (ومن قال : الصلاة خلف كل بر وفاجر ، والجهاد مع كل خليفة ولم ير الخروج على السلطان بالسيف ، ودعا لهم بالصلاح ، فقد خرج من قول الخوارج أوّله وآخره) .

وأقول : إنَّ الخروج على السلطان تارةً يكون بالسيف ، وتارةً يكون بالمنازعة والإثارة وكل ذلك محرم ، وقد حرم الله الخروج على ولاة الأمر بجميع أنواعه سواءً كان بالكلمة بذكر مساوىء الولاة ، ونشر ما يصدر عنهم من الشر ، وكنتم ما عندهم من الخير والفضائل يقصد بها أصحاب هذه الدعوات الإثارة عليهم ، ونشر بغضهم في قلوب الناس ، فيجب على كل مسلم أن يحذر هذا ، وكذلك الخروج عليهم بالسيف .

(١) أي أنَّ الإيمان عند مرجئة الفقهاء اعتقاد بالقلب ونطقً باللسان فقط .

والمهم أن قول المؤلف : (ولم ير الخروج على السلطان بالسيف) ربما يكون فيه منفذ لمن يريد الشر ، ويقول إن الكلمة إنما هي أمرٌ بمعروف ونهيٌ عن منكر ، فلا تكون خروجاً وهذا باطل ، فالمحرم منازعة السلطان أي ذوي السلطان سلطاتهم ، والمحرم إثارة العامة عليهم والمحرم نشر مساوئهم ، وكنتم ما عندهم من الخير ، لينتشر بغضهم في قلوب الناس هذا كله محرم عند أهل السنة والجماعة .

قوله : (ومن قال : المقادير كلها من الله عز وجل ، خيرها وشرها يضل من يشاء ويهدي من يشاء ، فقد خرج من قول القدرية أوله وآخره وهو صاحب سنة) .

وأقول سبق لنا أن القدرية قسمان :

(أ) القدرية النفاة : وهم الذين يقولون أن الله عز وجل لم يقدر الكفر ، ولم يقدر الفسوق والفواحش ، وأن هذه الأعمال هي من أعمال العباد خارجة عن قدر الله وهذا هو قول عامة المعتزلة ، ومن لوازم هذا القول أن العبد خالق لأفعاله ومن لوازمه نسبة الله إلى العجز جلّ وتقدس عن ذلك ، ومن لوازمه أنه يقع في ملكه ما لم يشأه ، ولم يردده وهذا كله لا يجوز والقائلون بهذا القول فرّوا من شيء ووقعوا فيما هو أشد منه .

(ب) أمّا القدرية الغلاة : وهم الذين يقولون أن العبد ليس له تصرف ، وأن تصرفه قهري وهؤلاء هم القدرية المجبرة ، ويقال أنهم انقضوا . والمهم أن أهل السنة والجماعة يقولون أن المقادير كلها من الله خيرها وشرها ، حلوها ومرها ، فهو يقدر الخير كوناً ويريده شرعاً ويقدر الشر كوناً ولا يريده شرعاً قال تعالى :]

إِنَّ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ عَنِّي عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى] (الزمر: من الآية ٧) فالقدر الكوني هو القدر العام الذي كتبه الله في اللوح المحفوظ ، وهذا يشمل الكفر والإيمان والطاعة والعصيان ، والبر والفسوق

والقدر الشرعي : هو ما أنزل الله في كتبه ، وبلغه إلى الأمم على السنة رسله والذي يريد الله من العباد أن يؤمنوا بالكتب والرسل ، وآخر الكتب القرآن وآخر الرسل رسولنا محمد ابن عبد الله صلوات الله وسلامه عليه واتباع الكتب والرسل تضمن النجاة ، وبترك ذلك يتعرض العبد لما لا طاقة له به من العذاب ، وبالله تعالى التوفيق .

وبدعة^(١) ظهرت هي كفر بالله العظيم ، ومن قال بها فهو كافر بالله لاشك فيه من يؤمن بالرجعة^(٢) ، ويقول علي بن أبي طالب حي ، وسيرجع قبل يوم القيامة ، ومحمد بن علي ، وجعفر بن محمد ، وموسى بن جعفر ويعظمون^(٣) الأئمة ويزعمون أنهم يعلمون الغيب فاحذرهم فإنهم كفار بالله العظيم^(٤) . قال طعمة بن عمرو^(٥) وسفيان بن عيينة من وقف عند عثمان ، وعلي ، فهو شيعي ؛ لا يعدل ، ولا يكلم ولا يجالس ومن قدم علياً على عثمان فهو رافضي قد رفض آثار أصحاب رسول الله ﷺ ومن قدم الأربعة^(٦) على

(١) وفي طبعة ذكرها الشيخ الراددي : (وكل بدعة) .

(٢) وفي طبعة ذكرها الشيخ الراددي : (والذين يؤمنون بالرجعة ويقولون علي بن أبي طالب ...) .

(٣) وفي نسخة الراددي : (تكلموا فيه) أي في عليّ ﷺ وذريته ، وأنه هو وأحفاده هم الأئمة المعصومون وأنهم يعلمون الغيب إلى غير ذلك مما هو معروف عن معتقدات الشيعة الإمامية .

(٤) وفي نسخة الراددي زيادة قوله : (ومن قال بهذا القول) .

(٥) وفي نسخة الراددي : (طعمة بن عمر) والصواب طعمة بن عمرو .

(٦) وفي نسخة الراددي : (ومن قدم الثلاثة) المقصود بالثلاثة أبو بكر الصديق ، وعمر الفاروق ، وعثمان ذو النورين رضي الله عنهم والرابع هو أبي السطين علي بن أبي طالب ﷺ والله أعلم .

جميعهم^(١) ، وترحم على الباقيين ، وكفَّ عن زلهم فهو على طريق الاستقامة والهدى في هذا الباب [١] .

[١] أقول : من يؤمن بهذه الترهات ، وهو قول الرافضة أو الشيعة أو بعض فرقههم قولهم أنّ علي بن أبي طالب لم يمّت ، وأنّ الرعد صوته ، والبرق سوطه ، هذه ترهات كاذبة فالرعد موجودٌ قبل وجود علي بن أبي طالب وبعده ، والبرق كذلك ، وكذلك الذين يعتقدون أنّ المهدي المنتظر في غيبة قصيرة أو طويلة ، وأنّه سيبعث ، وأنّه سيعاقب الذين أخذوا حقّ أهل البيت كل هذه ترهات باطلة ، فالمهدي المنتظر الذي يزعمونه ، ويزعمون أنّه دخل السرداب في تاريخ ٢٦٠ هـ وأنه إلى الآن في غيبته ، وقولهم عن علي بن أبي طالب أنّه لم يمّت ، وقولهم هؤلاء الذين ذكرهم أو كل أئمة الجعفرية كلهم يعلمون الغيب ، هذا كله اعتقادٌ باطل ، ومن اعتقده كفر فمن اعتقد أنّ فلاناً سيبعث قبل يوم القيامة فقد كذب الله في خبره ، والله سبحانه وتعالى يقول لنبيه ع : [إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ * ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ] (الزمر: ٣١، ٣٠) ، ويقول سبحانه : [وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ * حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ * وَقَاتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا يَا وَيْلَنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ] (الأنبياء : ٩٥ - ٩٧) ، والله سبحانه وتعالى يقول : [كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ

(٧) وفي نسخة الراددي : (على جماعتهم) .

وَأَمَّا تُوفِّونَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْعُرُورِ [(آل عمران: ١٨٥)] .

فمن يقول بهذه الأقوال^(١) لم يؤمن بكتاب الله ، فكان لذلك كافراً .
إنَّ الدين الإسلامي هو الإيمان بالله ، وملائكته ، وكتبه ، ورسله ، واليوم الآخر ، والإيمان بالقدر خيره وشره .

وإنَّ من مقتضيات الإيمان أنَّ الله منفردٌ بعلم الغيب ، فمن أعطى علم الغيب لغيره فهو كافر بالله تعالى والله سبحانه وتعالى يقول : [قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ] (النمل: ٦٥) والله سبحانه وتعالى يقول : [وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ] (الأنعام: من الآية ٥٩) إلى غير ذلك من الآيات ، فهؤلاء الذين قالوا هذه الأقوال لاشك في كفرهم ، وبالله التوفيق .

أَمَّا قَوْلُهُ : (وبدعةٌ ظهرت) أو (وكل بدعة ظهرت هي كفرٌ بالله العظيم) فهذا القول فيه تجاوز لا يقرُّ عليه المؤلف ، فليس كل بدعة تكون كفرًا ، ولكن البدع تنقسم إلى قسمين : (أ) مكفرةٌ (ب) مفسقة . ولا يجوز أن نحكم عليها جميعاً بأنَّها كفرٌ ، فإن قصد أنَّ القول بأنَّ علي بن أبي طالب لم يمت ، وأنَّه في السحاب ، وأنَّ الرعد صوته ، والبرق سوطه ، فهذه البدعة من اعتقدها فهو كافر ، ولسنا نقول بأنَّ كل بدعة كفر ، ولا المؤلف يقول ذلك هذا بيانٌ للإحتمال الوارد في قول المؤلف المذكور .

(١) أي ما ذكره المؤلف في الصفحة السابقة عن شيءٍ من اعتقادات الشيعة وما علقَّ عليه شيخنا من شطحاتهم في هذه الصفحة .

قوله : (قال طعمة بن عمرو ، وسفيان بن عيينة من وقف عند عثمان وعلي ، فهو شيعي لا يعدل ، ولا يكلم ، ولا يجالس ومن قدّم علياً على عثمان فهو رافضي قد رفض آثار أصحاب رسول الله ﷺ ومن قدّم الأربعة على جميعهم ، وترحم على الباقيين ، وكفّ عن زلّهم فهو على طريق الاستقامة والهدى في هذا الباب) وأقول مذهب أهل السنة والجماعة تقديم الأربعة الخلفاء على ترتيبهم أبو بكر ، ثمّ عمر ، ثمّ عثمان ، ثمّ علي بن أبي طالب ، ثمّ بقية العشرة ثمّ من هاجر المهجرتين ، ثمّ من هاجر إلى المدينة ثمّ أصحاب بدرٍ ، ثمّ أصحاب بيعة الرضوان ثمّ من أسلم وهاجر قبل الفتح ثمّ والسنة أن تشهد للعشرة الذين شهد لهم الرسول ﷺ بالجنة أنّهم من أهل الجنة لا شك فيهم ولا تفرد بالصلاة على أحد إلا رسول الله ﷺ وعلي آله فقط ، وتعلم أنّ عثمان رضي الله عنه قتل مظلوماً ، ومن قتله كان ظالماً ، فمن أقرّ بما في هذا الكتاب ، وآمن به واتّخذه إماماً ، ولم يشك في حرفٍ منه ، ولم يجحد حرفاً منه فهو صاحب سنة وجماعة^(١) كامل قد كملت فيه الجماعة ، ومن جحد حرفاً مما في هذا الكتاب أو شك في حرفٍ منه أو شك فيه أو وقف فهو صاحب هوى ومن جحد أو شك في حرفٍ من القرآن أو في شيء جاء عن رسول الله ﷺ لقي الله مكذباً فاتق الله ، واحذر وتعاهد إيمانك [١] .

من أسلم وهاجر بعد الفتح ، ثمّ صغار الصحابة ، هذا ترتيب الصحابة وأنّه يجب على كل مسلم أن يتزى عنهم ، ويكفّ عن زلّهم هذه طريقة السلف الصالح في أصحاب النبي ﷺ أمّا غيرهم من الشيعة ، والخوارج وغيرهم فإنّهم ضالون في حق

(١) وفي نسخة الراددي : (السنة) .

أصحاب رسول الله ﷺ مبتدعون يجب الحذر منهم ، ومن أقوالهم الشنيعة وترقيعاتهم الفظيعة ، وبالله التوفيق .

[١] أقول : السنة أن نشهد لمن شهد له رسول الله ﷺ بالجنة^(١) كالعشرة المشهود لهم بالجنة وثابت بن قيس بن شماس^(٢) ، والمرأة السوداء^(٣) التي كانت تصرع . أمّا غير هؤلاء فلا نشهد لأحدٍ بالجنة ، ولا نشهد على أحدٍ بالنار^(٤) ولا نقطع لأحدٍ بإحدى المنزلتين ، ولكنّا نرجو للمطيع ، ونخاف على العاصي ، وحقّ

(٢) كما في حديث عبد الرحمن بن حميد عن أبيه أن سعيد بن زيد حدثه في نفر أن رسول الله ﷺ قال : { عشرة في الجنة أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة ، وعثمان ، وعلي ، والزبير ، وطلحة ، وعبد الرحمن ، وأبو عبيدة ، وسعد بن أبي وقاص . قال : فعد هؤلاء التسعة وسكت عن العاشر ، فقال القوم ننشدك الله يا أبا الأعور من العاشر ؟ قال نشدتموني بالله أبو الأعور في الجنة قال أبو عيسى أبو الأعور هو سعيد ابن زيد بن عمرو بن نفيل وسمعت محمدا يقول هو أصح من الحديث الأول } والحديث أخرجه الترمذي في كتاب المناقب باب مناقب عبد الرحمن بن عوف T والحديث أخرجه نحوه أبو داود في السنة باب في الخلفاء وابن ماجه في المقدمة باب فضائل الصحابة وغيرهم من أهل الحديث انظر معارج القبول ج ٣ / ١١٩١ بتحقيق عمر بن محمود أبو عمر ، وقال عن الحديث " وهو صحيح " اهـ .

(٣) كما في حديث عبد الخبير بن ثابت بن قيس بن شماس عن أبيه عن جده T قال : جاءت امرأة إلى النبي ﷺ يقال لها أم خلاد وهي منتقبة تسأل عن ابنها وهو مقتول ، فقال لها بعض أصحاب النبي ﷺ جئت تسألين عن ابنك وأنت منتقبة = فقالت إن أزرأ ابني فلن أزرأ حيائي ، فقال رسول الله ﷺ ابنك له أحر شهيدين . قالت : ولم ذاك يا رسول الله ؟ قال لأنه قتله أهل الكتاب { أخرجه أبو داود في كتاب الجهاد باب فضل قتال الروم على غيرهم من الأمم

(١) كما في الحديث المتفق عليه واللفظ للبخاري عن عطاء بن أبي رباح T قال : قال لي ابن عباس : { ألا أريك امرأة من أهل الجنة ؟ قلت : بلى . قال : هذه المرأة السوداء أتت النبي ﷺ فقالت : إني أصرع ، وإني أتكشف ، فادع الله لي . قال : إن شئت صبرت ولك الجنة وإن شئت دعوت الله أن يعافيك . فقالت : أصبر ، فقالت : إني أتكشف فادع الله لي أن لا أتكشف ، فدعا لها { والحديث أخرجه البخاري في كتاب المرضى باب فضل من يصرع من الريح ، ومسلم في كتاب البر والصلة باب ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض أو حزن أو نحو ذلك حتى الشوكة يشاكها .

(٢) كما في حديث أمّ العلاء حين سمعها النبي ﷺ وهي تقول لعثمان بن مظعون رضي الله عنهما حين مرض ومات : رحمة الله عليك أبا السائب فشهادتي عليك لقد أكرمك الله ، فقال لي النبي ﷺ : { وما يدريك أن الله أكرمه ، فقلت : لا أدري بأبي أنت وأمي يا رسول الله فقال رسول الله ﷺ أما عثمان فقد جاءه والله اليقين ، وإني لأرجو له الخير ، والله ما أدري وأنا رسول الله ما يفعل به . قالت : فوالله لا أركي أحدا بعده أبدا { وفي رواية : { والله ما أدري وأنا رسول الله ما يفعل بي { رواه البخاري في كتاب الجنائز باب الدخول على الميت بعد الموت إذا أدرج في أكفانه وفي كتاب الشهادات باب القرعة في المشكلات والتعبير باب رؤيا النساء وباب العين في المنام وقد ورد النهي عن أن يقال فلانٌ شهيد كما في صحيح البخاري في كتاب الجهاد والسير .

الصحابة الترضي عنهم ، وحقُّ الأنبياء الصلاة والسلام عليهم ، وحقُّ غيرهم الترحم إذا كان من أهل الخير والصلاح ، والترحم على المسلمين عموماً ، هذه هي طريقة أهل السنة ويجوز أن نصلي على الآل والصحب تبعاً لرسول الله ﷺ إذا صلينا عليه ، ولا يجوز أن نفرّد أحداً بالصلاة والتسليم عليه ، هذا في الشعار المتداول بين المسلمين ، لأنَّ الصلاة والسلام من خصائص الأنبياء ، والترضي من خصائص الصحابة ، وسائر الناس يدعى لهم بالرحمة .

قوله : (ولا نفرّد بالصلاة على أحدٍ إلا رسول الله ﷺ فقط) أقول يجوز أن نصلي على الآل والصحب تبعاً كما تقدم ، ولا يجوز أن نعمل ذلك مع أحدٍ منهم بالانفراد ، ونعتقد أنّ من يخصون علياً بالصلاة والسلام عليه أنّهم مبتدعة . أمّا إن أراد أحدُ الدعاء فقال لأخيه وصاحبه رضي الله عنك ، فإنَّ ذلك يجوز على سبيل الدعاء في الحالات النادرة لا أن يتخذ شعاراً .

قوله : (وتعلم أنّ عثمان قتل مظلوماً ، ومن قتله كان ظالماً) لاشكَّ أنّ ذلك هو الذي ينبغي اعتقاده في قتل عثمان ، وأنَّ الخوارج الذين قتلوه كانوا ظالمين له ، خارجين عليه يعدُّون من المبتدعة .

قوله : (فمن أقرَّ بما في هذا الكتاب ، وآمن به ، واتخذهُ إماماً ، ولم يشك في حرفٍ منه ولم يجحد حرفاً منه فهو صاحب سنّة وجماعة كامل قد كملت فيه الجماعة ، ومن جحد حرفاً مما في هذا الكتاب أو شكَّ في حرفٍ منه أو شك فيه أو وقف فهو صاحب هوى) وأقول : قد سبق أن قال

البرهاري رحمه الله مثل هذا أو قريباً منه في كتابه هذا ^(١) ، وقلت ليته لم يقل هذا الكلام ، فإنَّ هذا الوصف لا يجوز أن يقال إلاَّ في القرآن . أمَّا ما كتبه أحد من الناس فلا ينبغي أن يوصف بهذا الوصف لأنَّنا جعلنا العصمة لكتابه من الخطأ ، وهذا غير صحيح ، فقوله هذا فيه مبالغة عظيمة باطلة وقد قال الإمام مالك : (كلُّ يؤخذ من قوله ويرد إلاَّ صاحب هذا القبر وأشار إلى قبر رسول الله ﷺ) ^(٢) وكان ينبغي له ألاَّ يبالغ هذه المبالغة لا يصف كتابه بهذا الوصف الذي لا يوصف به إلاَّ كتاب الله ، وأتته لاشك أنَّ عمله هذا خطأ ، فإنَّه قد سَوَّى كتابه هذا بالقرآن .

ونحن معه نقول أنَّ من شكَّ أو جحد حرفاً من القرآن أو في شيءٍ جاء عن رسول الله ﷺ من طرق صحيحة لاشكَّ فيها فإنَّه إذا كذَّب بشيءٍ من ذلك لقي الله مكذباً بذلك الأمر الذي كذَّب به .

وسنة رسول الله ﷺ لا يجوز جحدها ، ولا القدح فيها ، ولا ضرب الأمثال لها ، ولكن لانقول ذلك إلاَّ فيما صحَّ عنه صحةً لاشكَّ فيها .

(١) انظر إليه في شرح المتن في ص ٢٠٧ من متون هذا الكتاب القيم .

(٢) قال الإمام الألباني رحمه الله في صفة صلاة النبي ﷺ ص ٤٩ : (نسبة هذا) ليس أحدٌ بعد النبي ﷺ إلاَّ ويؤخذ من قوله ويترك إلاَّ النبي ﷺ) إلى مالك هو المشهور عند المتأخرين وصححه عنه ابن عبد الهادي في إرشاد السالك - ٢٢٧ / ١ - وقد رواه ابن عبد البر في الجامع - ٩١ / ٢ - وابن حزم في أصول الأحكام - ٦ / ١٤٥ و ١٧٩ - من قول الحكم بن عتيبة ومجاهد وأورده تقي الدين السبكي في الفتاوى - ١ / ١٤٨ - من قول ابن عباس متعجباً من حسنه ثمَّ قال وأخذ هذه = الكلمة من ابن عباس ومجاهد وأخذها منهما مالك ت واشتهرت عنه قلت : (أي الألباني رحمه الله) ثمَّ أخذها عنهم الإمام أحمد فقد قال أبو داود في مسائل أحمد ص ٢٧٦ سمعت أحمد يقول ليس أحدٌ إلاَّ يؤخذ من رأيه ويترك ما خلا النبي ﷺ .

أما غير ذلك فإنه يحتمل الصحة وغيرها ، ولو كان الأمر على ما تكلم به المحدثون في بعض الأحاديث .

فقوله له : (أو في شيء جاء عن رسول الله ﷺ) كان ينبغي أن يقيده بما صح .

قوله : (لقي الله مكذباً) أي بما كذب به ، وليس بكل ما جاء عن الله وعن رسوله ﷺ . قوله : (فاتق الله ، واحذر ، وتعاهد إيمانك) هذا حقٌّ ونحن معه فيه .

ومن السنة ^(١) ألا تطيع أحداً في معصية الله ولا الوالدين ^(٢) ، والخلق جميعاً ، ولا طاعة للبشر في معصية الله ، ولا يجب عليه أحداً ، وأكره ذلك كله لله ^[١] .

[١] وأقول : قد جاء في الحديث عن النبي ﷺ : { لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق } ^(٣) فمن أمرك بمعصية فلا تطعه فيها حتى ولو كان أبوك أو أمك .

(١) وفي نسخة الراددي : (ألا تعين أحداً) .

(٢) وفي نسخة الراددي : (ولا أولي الخير) .

(٣) الحديث سبق تخريجه .

قوله : (ولا يجب عليه أحداً ، وَاكْرَهَ ذَلِكَ كُلَّهُ) أي لا تحب أحداً وأنت ترى عليه آثار المعصية بادية ، وأوثق عرى الإيمان الحب في الله ، والبغض في الله^(١) .

وأقول : إنَّ الحب في الله ، والبغض في الله أمرٌ واجب لا يتم الإيمان إلاَّ به ولكنه يختلف من شخصٍ إلى شخص ، ومن حالةٍ إلى حالة ، فمن عرفت منه الإستقامة على الشريعة ، والبعد عن مخالفتها وجب عليك أن تحبه بكل قلبك ، ومن كان عنده أصل الإسلام ، وعنده مخالفاتٌ كبائر أو صغائر فعليك أن تحبه بقدر ما فيه من أصل الإسلام ، وتبغضه على ما عنده من المخالفة ، هذا هو الواجب على كل شخص ، وبالله التوفيق .
والإيمان بأنَّ التوبة فرضٌ على العباد أن يتوبوا إلى الله عز وجل من كبير المعاصي وصغيرها [١] .

[١] هذا ظاهر الأوامر الربانية كما في قوله تعالى : [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنْكُم سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُم جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَوْمَ لَا يُجْزَى اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ] (التحريم: من الآية ٨) فقد نادى الله المؤمنين باسم الإيمان وأمرهم بالتوبة إليه توبةً نصوحاً أي توبةً خالصةً لا يشوبها شكٌ ، ولا رياء ، ولا يقصد منها غرضٌ من الأغراض الدنيوية القاصرة ، وإنما يكون

(٤) وقد أخرج الحديث الإمام الألباني رحمه الله في صحيح الجامع ج ١ / ٤٩٧ برقم ٢٥٣٩ بلفظ : " أوثق عرى الإيمان الموالاة في الله والمعادة في الله والحب في الله والبغض في الله عز وجل " ثم قال : أخرجه طب عن ابن عباس وأشار إلى تحريجه في الصحيحة برقم ١٧٢٨ عن ابن مسعود في مسند الطيالسي وك وطب وأخرجه حم وابن أبي شيبة وابن نصر عن البراء بن عازب .

المقصود منها التوبة التي تجبُّ ما قبلها وتكون نافعةً لصاحبها ، وفي الآية الأخرى : [وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعاً أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ] (النور: من الآية ٣١) ، وفي الحديث عند مسلمٍ من حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : { يا أيها الناس توبوا إلى الله فإني أتوب إليه في اليوم مائة مرة }^(١) وقال النبي ﷺ : { لله أشد فرحاً بتوبة عبده حين يتوب إليه من أحدكم كان على راحلته بأرض فلاة فانفلتت منه وعليها طعامه وشرابه فأيس منها فأتى شجرة فاضطجع في ظلها قد أيس من راحلته فبينما هو كذلك إذا هو بها قائمة عنده ، فأخذ بخطامها ، ثم قال من شدة الفرح : اللهم أنت عبدي وأنا ربك أخطأ من شدة الفرح }^(٢) ، رواه مسلم . وبالجملة ومن لم يشهد لمن شهد له رسول الله ﷺ بالجنة فهو صاحب بدعة وضلالة شكَّ فيما قال رسول الله ﷺ . قال مالك بن أنس : من لزم السنة وسلم منه أصحاب^(٣) رسول الله ﷺ ثم مات كان مع النبيين ، والصديقين ، والشهداء والصالحين ، وإنَّ قصرَ في العمل^(٤) . وقال بشر بن الحارث السنة هي الإسلام ، والإسلام هو السنة^(٥) . وقال الفضيل بن عياض : إذا رأيت رجلاً من أهل السنة فكأنما رأيت رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ وإذا رأيت رجلاً من أهل البدع فكأنما رأيت رجلاً من المنافقين^(٦) وقال

(١) الحديث أخرجه الإمام مسلم رحمه الله في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار باب استحباب الاستغفار والاستكثار منه

(٢) الحديث أخرجه الإمام مسلم في أول كتاب التوبة وأخرج نحوه الإمام البخاري في كتاب الدعوات باب التوبة قال قتادة [تُوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحاً] الصادقة الناصحة .

(١) وفي طبعة ذكرها الشيخ الراددي : (أصهاري) .

(٢) لم أجد تحريجه .

(٣) لم أجد تحريجه .

(٤) لم أجد تحريجه .

يونس بن عبيد : العجب ممن يدعو اليوم إلى السنة ، وأعجب منه المجيب إلى السنة^(١) وكان ابن عون يقول عند الموت : السنة السنة ، وإياكم والبدع حتى مات^(٢) [١] .

: فإنَّ التوبة واجبةٌ من كل المعاصي حتى يلقي العبد ربه وهو طاهرٌ نظيف أو يحمل حملاً خفيفاً وبالله التوفيق .

[١] وأقول : في هذه الفقرة قرر المؤلف أنَّ من لم يشهد لمن شهد له رسول الله ﷺ بالجنة فهو صاحب بدعةٍ وضلالةٍ شكُّ فيما قال رسول الله ﷺ وإنَّ الواجب على العبد تصديق رسول الله ﷺ فيما أخبر به مع اليقين أنَّ كل ما قاله على طريق التشريع فهو وحيٌّ من الله عز وجل وأهل السنة يثبتون الجنة لمن أثبتها له رسول الله ﷺ ويتيقنون بقلوبهم أنَّ كل ما يقوله صلوات الله وقال أحمد بن حنبل : مات رجل من أصحابي فرئني في المنام فقال قولوا لأبي عبد الله : عليك بالسنة ، فإن أول ما سألني ربي عز وجل عن السنة^(٣) ، وقال أبو العالية : من مات على السنة مستوراً فهو صديق ، والاعتصام بالسنة^(٤) نجاة وقال سفيان الثوري : من أصغى بإذنه إلى صاحب بدعة خرج من عصمة الله ووكل إليها يعني البدع^(٥) [١] .

(٥) وفي نسخة الراددي زيادة " فيقبل " والأثر أخرجه أبو نعيم في الحلية (٣ / ٢١) وابن بطة في الإبانة الكبرى (٢٠) واللالكائي في السنة (٢١ ، ٢٢ ، ٢٣) بإسنادٍ حسن كما أشار إلى ذلك الشيخ الراددي حفظه الله .

(٦) لم أجد تخريجه .

(١) لم أجد تخريجه .

(٢) انظر سير أعلام النبلاء ج ٥ (الزهري) رحمه الله والبداية والنهاية ج ٩ / سنة ١٢٤ الزهري (تخريج الشيخ أحمد الحكمي)

(٣) الأثر أخرجه أبو نعيم في الحلية (٧ / ٢٦ ، ٣٤) وابن بطة في الإبانة الكبرى (٤٤٤) .

وسلامه عليه من الغيبات فهو واقع كما أخبر لا يتخلف أبداً قال الله عز وجل : [وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ * إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ] (النجم:٤) .
ثم في الآثار التي حكاها أمر بلزوم السنة ، واتباعها ، والإيمان بها وعدم مخالفتها ، وفي ذلك إخبارٌ بأن أصحاب السنة هم يعتبرون العلماء والعظماء وإن حصل من بعضهم تقصيرٌ في العمل ، فاتباعهم لرسول الله ﷺ واقتفاءهم لآثاره ، وعملهم بها ظاهراً وباطناً وتعظيمهم لها سرّاً وعلناً هو دليل على أنهم هم أهل الحق ، ومن عداهم من أهل البدع فهو على خطرٍ عظيم ، وإن اجتهد في العمل ، وبالله التوفيق .

[١] قوله : (وقال أحمد بن حنبل : مات رجل من أصحابي فرئي في المنام فقال قولوا لأبي عبد الله : عليك بالسنة ، فإن أول ما سألتني ربي عز وجل عن السنة) أقول الرؤيا التي ذكرت لأبي عبد الله لعلها من الرؤيا الصالحة وإن الإعتصام بالسنة ، والمتابعة لها ، والعمل بها ، والموالاتة عليها ، والمعاداة من أجل تركها ، والحب لأصحابها ، وحملتها ، والبغض لمن أعرض عنها هذا من المأمورات التي تطابق عليها نصوص الكتاب والسنة ، والله سبحانه وتعالى أمر بتعظيم نبيه ، وتعظيم ما جاء به نبيه ، ومتابعته ، والعمل عليه فقال جلّ من قائل : [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ * وَأَتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ] (الأنفال : ٢٤ - ٢٥) وقال جلّ من قائل : [وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ

بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ * وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ *
 أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ بَلْ أُولَئِكَ
 هُمُ الظَّالِمُونَ [(النور: ٤٨ - ٥٠)] وقال تعالى : [إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا
 دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ
 الْمُفْلِحُونَ * وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقْهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ]
 (النور: ٥١، ٥٢) ، والله تعالى يقول :
 [وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ
 أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا] (الأحزاب: ٣٦) إلى غير ذلك
 من الآيات ، والنبي ﷺ يقول : { تركتكم على البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها
 بعدي إلا هالك... } ويقول : { فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين
 المهديين عضوا عليها بالنواجذ ، وإياكم ومحدثات الأمور ، فإن كل محدثة
 بدعة ، وكل بدعة ضلالة }^(١) ويقول ﷺ :
 { نضر الله امرأ سمع مقالتي فوعاها ، وحفظها ، وبلغها ، فرب حامل فقه إلى
 من هو أفقه منه ، ثلاث لا يغل عليهن قلب مسلم إخلاص العمل لله
 ومناصحة أئمة المسلمين ولزوم جماعتهم فإن الدعوة تحيط من ورائهم }^(٢)

(١) الحديث سبق تخريجه .

(١) الحديث أخرجه الإمام الترمذي واللفظ له رحمه الله في كتاب العلم باب ما جاء في الحث على تبليغ السماع ، وأخرج
 بنحوه الإمام ابن ماجة في المقدمة باب من بلغ علماً ، وأخرجه الإمام أحمد في مسند المدنيين برقم ١٦١٣٨ و
 ١٦١٥٥٣ والإمام الدارمي في المقدمة أيضاً باب الإقتداء بالعلماء ، والحديث أشار الألباني رحمه الله إلى تصحيحه في
 صحيح الجامع ج ٢ / ١١٤٥ برقم ٦٧٦٦ من حديث عبدالله بن مسعود عن أبيه وجبير بن مطعم ومن حديث زيد
 بن ثابت رضي الله عنهم جميعاً .

ويقول : { بلغوا عني ولو آية }^(١) إلى غير ذلك مما ورد في السنة أي في الحث على تعلمها ، وحملها ، وإبلاغها إلى الغير .

وفي ضمن ذلك وعيد لمن أعرض عنها قال تعالى : [وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا] (النساء: ١١٥) .

وتبين من هذه الآيات والأحاديث وجوب اتباع سنة النبي ﷺ والرغبة فيها ، واليقين بأنها خير سبيل ، قال الله تعالى : [ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ * إِنَّهُمْ لَنْ يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ] (الحجرات: ١٨ ، ١٩) .

وما عظم سنة رسول الله ﷺ أحد إلا عظمه المؤمنون ، وما أعرض عنها وزهد فيها أحد إلا كان حرياً أن يهينه الله ، ويخزيه ، ويذله ، نسأل الله أن يجعلنا من المعظمين لها ، المتبعين لأوامرها ، والمجتنبين لزواجرها ، والمصدقين لأخبارها ، والمشتغلين بها في جلِّ أوقاتها ، وباللغة التوفيق .

ومن هذا تعلم أن هذه الرؤيا ، وافقت ما أمر الله به في كتابه ، وما أمر به رسوله ﷺ في سنته وقال أبو العالية الرياحي ، تابعي من كبار التابعين لقي جلَّ الصحابة ، وقرأ عليهم وتعلم السنن منهم : (من مات على السنة

(٢) الحديث أخرجه الإمام البخاري رحمه الله في كتاب أحاديث الأنبياء باب ما ذكر عن بني إسرائيل من حديث عبد الله

مستوراً فهو صديق ، والاعتصام بالسنة نجاة) وهذا القول أيضاً يعتبر من الحث على اتباع السنة كما أنّ قول سفيان الثوري : من أصغى بإذنه إلى صاحب بدعةٍ خرج من عصمة الله ، ووكل إليها يعني البدعة ، وهذا القول من الأقوال التي تزجر عن الركون إلى البدع ، وأهلها ، والإصغاء إلى أصحابها ، فليس ذلك شأن المؤمنين ، ولا طريقتهم .

وقال داود ابن أبي هندٍ : أوحى الله تبارك وتعالى إلى موسى بن عمران : لا تجالس أهل البدع فإن جالستهم تحاك^(١) في صدرك شيءٌ مما يقولون أكبتك في نار جهنم^(٢) [١].
وقال الفضيل بن عياض : من جالس صاحب بدعة لم يعط الحكمة^(٣).

(١) وفي نسخة الراددي : (فحاك في صدرك) .

(٢) قال الشيخ الراددي وفقه الله : (أخرج ابن وضاح في البدع نحوه (ص ٤٩) نحوه عن محمد بن أسلم ، وأخرج الآجري في الشريعة (ص ٥٧) وابن بطة في الإبانة الكبرى (٥٥٦) نحوه عن خصيف بن عبد الرحمن الجزري (اهـ

(٣) قال الشيخ الراددي الأثر : (أخرجه اللالكائي في السنة (٢٦٣ ، ١١٤٩) وابن بطة في الإبانة الكبرى (٤٣٩) وإسناده حسن) اهـ .

وقال الفضيل بن عياض : (لا تجلس مع صاحب بدعة ، فإني أخاف عليك أن تنزل عليك اللعنة)^(١) .

وقال الفضيل بن عياض : (من أحبَّ صاحب بدعة أحبط الله عمله ، وأخرج نور الإسلام من قلبه)^(٢) .

وقال الفضيل بن عياض : (من جلس مع صاحب بدعة في طريقٍ فجز في طريقٍ غيره^(٣)) .
وقال الفضيل بن عياض : " من عظمَّ صاحب بدعةٍ فقد أعان على هدم الإسلام^(٤) ومن تبسم في وجه مبتدع فقد استخف بما أنزل الله عز وجل على محمدٍ ﷺ ومن زوج ←

[١] هذا القول فيه مبالغة ، ولعلَّه مما أخذ من التوراة . انتهى .

كريمته مبتدعاً فقد قطع رحمها ومن تبع جنازة مبتدع لم يزل في سخط الله حتى يرجع)^(٥) . وقال الفضيل بن عياض : (آكل مع يهودي أو نصراني ، ولا آكل مع مبتدع ، وأحب أن يكون بيني وبين صاحب بدعة حصنٌ من حديد)^(٦) .

(٤) وقال : (أخرجه اللالكائي في (٢٦٢) وابن بطة (٤٤١ ، ٤٥١) وإسناده حسن) اهـ .

(٥) وقال : (وأخرجه أخرجه اللالكائي (٢٦٣) وابن بطة (٤٤٠) وأبو نعيم في الحلية (٨ / ١٠٣) وابن الجوزي في تلبس إبليس (ص ١٦) وإسناده صحيح) اهـ .

(٦) وقال : (أخرجه أبو نعيم في الحلية (٨ / ١٠٣) وابن بطة (٤٩٣) وابن الجوزي في تلبس إبليس (ص ١٦) وإسناده صحيح) .

(١) قال الشيخ القحطاني : (ورد في الحديث : (وقرَّ صاحب بدعةٍ فقد أعان على هدم الإسلام) أخرجه البيهقي في الشعب مرسلًا قال الشيخ الألباني وقد روي موصولاً ومرفوعاً من طرق كثيرة قد يرتقي الحديث مجموعها إلى درجة الحسن . انظر المشكاة ١ / ٦٦ ح ١٨٩) وقال الشيخ الراددي : (وجاء هذا المعنى مرفوعاً عن النبي ﷺ بيد أنه ضعيف لا يصح كما بيَّنه الشيخ الألباني حفظه الله في السلسلة الضعيفة رقم (١٨٦٢) اهـ .

(١) قال الشيخ الراددي : (أخرجه أبو نعيم في الحلية (٨ / ١٠٣) وابن الجوزي في تلبس إبليس (ص ١٦) إلى قوله : فقد قطع رحمها) وإسناده صحيح ، وليس عندهما أيضاً قوله : (ومن تبسم . . .) اهـ

(٢) قال : (أخرجه اللالكائي (١١٤٩) وأبو نعيم (٨ / ١٠٣) وأخرج ابن بطة (٤٧٠) الشرط الثاني منه وإسناده حسن) اهـ .

وقال الفضيل بن عياض : (إذا علم الله عز وجل من الرجل أنه مبغض لصاحب بدعة غفر له وإن قلَّ عمله^(١) ، ولأى كان صاحب سنة يمالئ صاحب بدعة إلا نفاقاً^(٢)) ومن أعرض بوجهه عن صاحب بدعة ملأ الله قلبه إيماناً ، ومن انتهر صاحب بدعة آمنه الله يوم الفرع الأكبر ومن أهان صاحب بدعة رفعه الله في الجنة مائة درجة فلا تكن صاحب بدعة في الله أبداً^(٣) [١] .

[١] قوله : (وقال الفضيل بن عياض : من جالس صاحب بدعة لم يعط الحكمة) هذا أيضاً من الزجر عن مجالسة أصحاب البدع ، ومن بعض عقوبات من جالسهم .

وقوله : (وقال الفضيل بن عياض : لا تجلس مع صاحب بدعة ، فإني أخاف عليك أن تنزل عليك اللعنة) أقول هذا من الزجر عن مجالسة أهل البدع ، فإنه لا يؤمن أن تنزل عليهم اللعنة بسبب بدعهم ، فيكون من حضر معهم من أهل السنة له نصيب من تلك اللعنة كما أن من حضر مجالس الخير ، ومجالس السنة ، ومجالس الحق ، من حضر هذه المجالس فإن له نصيب من خيرها ، وقد جاء في الحديث عن أبي هريرة τ قال : قال رسول الله ε : { إن لله ملائكة يطوفون في الطرق يلتمسون أهل الذكر فإذا وجدوا قوماً يذكرون

(٣) قال الراددي : (أخرج هذا الشطر : أبو نعيم في الحلية (٨ / ١٠٣) بإسناد صحيح ، وعنده رجوت أن يغفر له) اهـ .

(٤) قال : (أخرج نحوه أبو نعيم (٨ / ١٠٤) بإسناد صحيح وأخرجه ابن بطة بلفظه (٤٢٩) بإسناد لا بأس به) اهـ .

(٥) انظر كنز العمال ج ٣ / الاكمال من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر رقم ٥٥٩٨ و ٥٥٩٩ وتاريخ بغداد (١٠ / ٢٦٣) والفردوس (٣ / ٥٦٧) ومسند الشهاب (١ / ٣١٨ ، ٣١٩) و (١ / ٥٣٦ ، ٥٣٧ ، ٥٣٨) - تخريج الشيخ أحمد الحكمي - .

الله تنادوا هلموا إلى حاجتكم . قال : فيحفونهم بأجنحتهم إلى السماء الدنيا . قال فيسألهم ربهم وهو أعلم منهم . ما يقول عبادي ؟ قالوا : يقولون يسبحونك ، ويكبرونك ، ويمجدونك ويمجدونك قال : فيقول : هل رأوني ؟ قال : فيقولون : لا والله ما رأوك . قال : فيقول : وكيف لو رأوني ؟ قال : يقولون : لو رأوك كانوا أشد لك عبادة وأشد لك تمجيذاً وتحميماً وأكثر لك تسبيحاً . قال : يقول : فما يسألوني ؟ قال : يسألونك الجنة . قال : يقول : وهل رأوها ؟ قال : يقولون : لا والله يا رب ما رأوها . قال : يقول : فكيف لو أنهم رأوها ؟ قال : يقولون : لو أنهم رأوها كانوا أشد عليها حرصاً ، وأشد لها طلباً وأعظم فيها رغبة . قال فمم يتعوذون ؟ قال : يقولون من النار . قال : يقول : وهل رأوها ؟ قال : يقولون : لا والله يا رب ما رأوها ؟ قال : يقول : فكيف لو رأوها ؟ قال : يقولون : لو رأوها كانوا أشد منها فراراً وأشد لها مخافة . قال : فيقول : فأشهدكم أي قد غفرت لهم . قال : يقول ملك من الملائكة ، فيهم فلان ليس منهم ، إنما جاء لحاجة . قال : هم الجلساء لا يشقى بهم جليسهم }^(١) متفقٌ عليه فكما أنَّ من جالس أهل السنة فإنَّه لا يشقى بمجالستهم بل ينال خيراً من ذلك ، فكذلك من جالس أصحاب البدعة فإنَّه يناله نصيبٌ من السخط الذي ينزل عليهم ، نسأل الله أن يعصمنا من البدع ، وأن يجعلنا من المتبعين للسنن والمبتعدين عن البدع .

(١) الحديث أخرجه الإمام البخاري رحمه الله واللفظ له في كتاب الدعوات باب فضل ذكر الله عز وجل ، وأخرجه الإمام مسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والإستغفار في باب فضل مجالس الذكر .

وقوله : (من أحبَّ صاحب بدعة أحبط الله عمله ، وأخرج نور الإسلام من قلبه) هذا فيه زجرٌ أيضاً من محبة أصحاب البدع ، وإنَّ محبة أصحاب البدع على ما عندهم من البدع أمرٌ يخالف ما أمر الله به ، فلذلك لعلة يتعرض لإحباط العمل أو شيء منه ، ولعله يتعرض لإطفاء جذوة الإيمان من قلبه ، وضعف نور الإيمان فيه ، وبالله التوفيق .

وقوله : (من جلس مع صاحب بدعة في طريقٍ فجز في طريقٍ غيره) بمعنى أنك تجاوز عنه وابتعد عنه . ولعل الصواب إذا جلس صاحب في طريق فجز في طريق غيره .

وقوله : (قال الفضيل بن عياض : من عظمَّ صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام ومن تبسم في وجه مبتدع فقد استخف بما أنزل الله عز وجل على محمدٍ ﷺ ومن زوج كريمته مبتدعاً فقد قطع رحمها ، ومن تبع جنازة مبتدع لم يزل في سخط الله حتى يرجع ، وقال الفضيل بن عياض : آكل مع يهودي أو نصراني ، ولا آكل مع مبتدع ، وأحب أن يكون بيني وبين صاحب بدعة حصنٌ من حديد) وأقول هذا من الزجر عن معاشرته المبتدع والأكل معه ، واتباع جنازته إذا مات ، والنهي عن تزويجه على كريمتك والانبساط إليه ، كل ذلك منهياً عنه ، وهو من الزجر عن معاشرته المبتدع كما قلنا .

قوله : (وقال الفضيل بن عياض : إذا علم الله عز وجل من الرجل أنه مبغض لصاحب بدعة غفر له ، وإن قلَّ عمله ، ولا يكن صاحب سنة يمالئ

صاحب بدعة إلا نفاقاً) يعني أنّ ممالئة السني للبدعي تعتبر من النفاق لأنّ الأصل أنّ صاحب السنة يجب أن يبغض المبتدع ويبغض عمله .
 وقوله : (ومن أعرض بوجهه عن صاحب بدعة ملأ الله قلبه إيماننا ومن انتهز صاحب بدعة آمنه الله يوم الفزع الأكبر ، ومن أهان صاحب بدعة رفعه الله في الجنة مائة درجة فلا تكن صاحب بدعة في الله أبداً) معنى ذلك لاتصاحب صاحب البدعة ، ولاتؤاخيه في الله وأقول إنّ بعض هذا الكلام فيه نظر فرفعة الدرجات في الجنة لاتكون إلاّ عن توقيف ، وعلى العموم فالزجر حاصل عن مصاحبة أصحاب البدع ، والرضى بعملهم نسأل الله أن يجعلنا من أهل السنة ، وأن يعيدنا من البدع صغيرها وكبيرها والحمد لله على الانتهاء من شرح هذا الكتاب ، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه .

الخاتمة

الحمد لله حمداً حمداً ، والشكر لله شكراً شكراً ، وأصلي وأسلم على خير خلقه محمداً ع وعلى آله وصحبه صلاةً وسلاماً كثيراً دوام الليل والنهار ثمّ أمّا بعد : إن كان لي من مقال في ختام هذا الشرح البهي لشيخنا النجمي ، والذي أشكر الله فيه أولاً وأخيراً على ما منّ به من إتمام تبييض هذا الشرح البديع لشيخنا ، ووالدنا الشيخ/ أحمد بن يحيى النجمي حفظه الله ، والذي أجاد في شرح هذا المتن وأفاد فجزاه الله خيراً ، وأسأل الله أن يثيبه على ذلك أعظم ثواب وأحمد الله تعالى على أن قمت بتبييضه ، وعزو

الآيات التي فيه إلى مظائنها من السور وتخريج الأحاديث إلى مصادرها من كتب السنة ، والإحالة على آثار السلف التي ذكرت في ثنايا هذا البحث إلى مراجعها من الكتب إن وجدت لها مصدرا وإن كان المقام يحتاج إلى توضيح فائدة وضحتها بقدر الإستطاعة : [لا يُكَلِّفُ اللهُ نَفْساً إِلاَّ مَا آتَاهَا] ثم أكرر شكري وتقديري إلى كل من كانت له يدٌ طولى في مساعدتي لإخراج هذا الشرح الرائع بأجمل هيئة ، وأبهى صورة ، وأبى الله أن تكون العصمة إلا لرسوله ع فإن وجد القارئ خطأ في هذا الكتاب فلا يبخل بتوضيحه وبيانه ، فالكمال عزيز والله المستعان ، وأخيراً نرجوا الدعاء بظهر الغيب للماتن البريهاري هذه بالرحمة والمغفرة من الله ولشارحه شيخنا النجفي ولكاتب الأسطر ولجميع من ساهم في إنجاز هذا الكتاب الجليل القدر ولبقية المسلمين بالهداية والتوفيق لما يحبه الله ويرضاه ونسأله تعالى أن يختم لنا جميعاً بخاتمة السعادة ، وأن نكون من أهل الجنان والفائزين برضا الكريم الرحمن وأن ننجوا جميعاً من عذاب الله في دار البؤس والجحيم وصلى الله وسلم على خاتم النبيين والمرسلين وعلى أتباعهم بإحسان إلى يوم الدين .

سطرها : المعلم / حسن بن محمد بن منصور دغريري

٦ / ١١ / ١٤٢٢ هـ